

لجنة المشاء شرح لفحة المرسة

عبد الغنى النابلسى

١٩٥٧

كتاب

عبد الغنى حضرتك وحدة
الوحدى بوجدى

مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات

اسم الكتاب: كتاب الوحدى بوجدى

م

نخبة المسألة شرح التحفة المرسله ، تأليف

النابلسى ، عبد الغنى بن اسماعيل - ١١٤٣ هـ.
كتب فى القرن الرابع عشر الهجرى تقديرا

٢٢ × ١٥ سم ١٥ س ٤٦ ق
نسخة جيدة ، ضمن مجموع (ق ١ - ٤٦) خطها

نسخ حسن

٢٧٧ : الكشف
٥٨ : ٤ الاعلام
١ - الخلفه الاسلاميه فى العصر الوسيط
أ. الصوفى ب - تاريخ النسخ ج - شرح التحفة
المرسله للمهندى

٧٨٥

م

١

(رسالة فى التصوف) - كتبت فى اوائل القرن

الرابع عشر الهجرى تقديرا

٨ ق ١٥ س ٢٢ × ١٥ سم

نسخه جيدة ، ضمن مجموع (ق ٤٧ - ٥٤)
خطها نسخ حسن باخرها وقفية سنة

١٣١٢ هـ

١ - الشعائر والتقاليد والاخلاق الاسلاميه

أ - تاريخ النسخ

٧٨٥

م

٢

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
ونستفهم ما نكتبه

الحمد لله الموجود الحق المبين المضاف عند العقول الى كل
شيء بمقتضى حكمه المبين في قوله الحاكم بالفرض الله نور
السموات والارض وهو الذي يضاف اليه كل شيء في بواطن
العارفين المترفين بحضور يوم العرض قال الله تبارك
وتعالى وله كل شيء وقال سبحانه وتعالى الله ما في
السموات وما في الارض والصلوة والسلام على جامع
بين المقامين اكل جمع المقام الاول مقام الفرق والمقام
الثاني مقام الجمع فهو الذي يغان على قلبه فيستغفر الله
في اليوم والليلة اكثر من سبعين مرة كما قال وهو القائل
لى وقت مع زنى لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبي
مرسل وهو وقت فراغ وغبته الى ذى الجلال والاكرام
فانما فرغت فانصب والى ربك ورضوان الله تعالى

عن



عن اله الطاهرين واصحابه والتابعين وتسع التابعين الى يوم
الدين **ما بعد** فيقول العبد الفقير الى مولاه القديم عبد الغنى
الشهير بابن النابلسي خذ الله بيده وامد يده هذا شرح
= لطيف العبارة وظاهر الاشارة وصنعت على الرسالة
التي صنفها الشيخ الامام والعالم المهام الشيخ محمد بن الشيخ
فضل الله الهندي في علم صلى الله عليه واله وسلم فسميت
شرحها هذا الخبة المسئلة شرح تحفة الرسالة ولم اعتمد فيه
على غير الكرم الوهاب وفيض فتحه الذي هو واسع الباب
ومثير العقول والالباب **وقال** المصنف رحمة الله عليه **فضل**
اعلموا يا اخواني اصعدكم **الله تعالى** اي جعلكم سعد الله تعالى بسابق عنايته
وايانا ان الحق اي الله يعني ذاته **سبحانه وتعالى هو الوجود**
المخصص عن قيود الماهيات كلها المحسوسات والمعقولات وليس
له تعالى ماهية اصلا غير الوجود المحض لانه لو كان له تعالى
ماهية غير الوجود المحض لزم ثلاثة امور مستحيلة عليه
تعالى الامر الاول لزم ان يكون مركبا سبحانه وتعالى من ماهية

حقيقته الشريعة المحمدية
والسر الطريقة المصطفوية
وقد سماها التحفة الرسالة
الى النبي ص

هي خاصة به تعالى ومن وجود هو عام له تعالى ولغيره وكل مركب
 من خاص و عام حادث والحادث عليه تعالى محال والامر الثاني
 لزوم ان يكون ماهيته تعالى مفتقرة الى الوجود اذ هي غير الوجود
 وكل مفتقر الى الوجود حادث والحادث عليه تعالى محال والامر
 الثالث لزوم انه تعالى يشابه الحوادث لان الحوادث كلها ما هي
 منصفة بالوجود وهو تعالى لا يشابه شيئا من الحوادث لان
 مشابه الحوادث حادث **فصل واعلموا ايضا ان ذلك الوجود**
 المحض الذي هو الحق تعالى ليس له **شكل** اي رتبة
 محسوسة او معقولة **واحد** اي مقدار لان ذلك غير الوجود
 المحض ولو كان له شيء من ذلك من حيث ذاته لكان له ماهية
 غير الوجود المحض فالزمت الامور الثلاثة التي ذكرناها وذلك
 على انه تعالى محال **ومع هذا** اي مع كونه ليس له شكل ولا حد
ظهر سبحانه وتعالى للعقل والحس **وتجلى** اي انكشف لهما
 بالشكل اي بكل شكل **واحد** اي كل حد **ولم يتغير** سبحانه
 وتعالى عما كان **عليه** اذ لا من عدم **الشكل** وعدم **الحد**

وزلات

وذلك لان كل شكل وكل حد تقديره تعالى الذي قدره وتصوره
 الذي صورته والمقدر اذا ظهر بالشيء الذي قدره والمصور اذا
 ظهر بالصورة التي صورها لا يتغير هو تعالى وتقدس في نفسه
 عما هو عليه من قبل من عدم تلك الصورة التي صورها كما قال
 تعالى هو الله الخالق البارئ المصور ومعنى الخالق المقتدر
 قال تعالى وخلق كل شيء فقدره تقديرا **بل** هو تعالى وتقدس
الآن بعد تقدير المقدرات وتصوير المصورات التي هي
 مجموع العوالم المحسوسة والمعقولة **كما كان على ما عليه كان**
 في الازل ولا شيء لان التغير عليه تعالى وتقدس محال فهو
 الذي يغير كل شيء ولا يتغير هو في نفسه تعالى وتقدس
فصل واعلموا ايضا ان ذلك وجود المحض الذي هو الحق تعالى
واحد في ذاته وذاته محض الوجود ولا يتصور تقديره في
 الوجود لانه ماهية واحدة وانما التعدد هو الالهيات
 الكثيرة المعقولة والمحسوسة التي هو مقدراته ومصوراته
 في العقل والحس الظاهرة هي به عند العقل والظاهر هو

بها عند العارفين في مقام الفرق واجمع وهو علم ما هو عليه
ازلا وايدا وهي على ما هي عليه ايضا ازلا وايدا ولكنه هو يتجلى
ويستتر بهما عند العارفين وهي تظهر وتختفي به عند العقلاء
واللباس بفتح الهزة جمع لباس اي ما يلبس به اذا ظهر من
مقدراته ومصوراته العدمية التي لا يغيرها اذا ظهر
ولا تغيره هي ايضا اذا ظهرت مختلفة داخلية تحت النزوع
والجنس وافرادها **ومتعددة** الى اشخاص وصور لا تنهاى
فضل واعلموا ايضا ان ذلك الوجود المحض الذي هو الحق
تعالى هو حقيقة جميع الموجودات — اي الماهيات
المحسوسة والمعقولة من حيث هي موجودات ولهذه اسمائها
الموجودات **وباطنها** اي باطن جميع الموجودات حيث هو
المنظور اليها اولا بالنظر العقلي والحسي وان كانت هـ
باطنة لانه هو المنظور اليه اولا بنظر العارفين المحققين
وذلك لان حقيقة الشئ هو هو وجميع الموجودات انما هي
موجودات بالوجود الحق سبحانه وتعالى لا بانفسها واما

جميع

جميع الموجودات المذكورة من حيث هي ماهيات مختلفة
متعددة فليست هي الوجود الحق سبحانه وتعالى بل هي
مقدراته ومصوراته ولكن ليس لها وجودات اخرى غير
الوجود الحق تعالى لانها لو كان لها وجود آخر غير الوجود
الحق تعالى لكان ذلك الوجود الذي لها اما متولدا من وجود
تعالى وهو محال لانه تعالى وتقدس لم يلد ولم يولد واما
خارجا من العدم فيحتاج الى وجود اخر لانه كان معدوما
فصار وجودا موجودا وايضا فذلك الوجود الحادث انما
ان يكون عرضا او جوهر لا يصح ان يكون جوهر لان الجوهر
لا يوصف به الجواهر والاعراض والوجود وصف لجميع الجواهر
والاعراض ولا يصح ان يكون عرضا ايضا لان العرض لا بد له
من مقوم يقوم به وهو الجوهر وجميع الجواهر والاعراض
متعددة قبل انصافها بالوجود والمعدوم لا يكون مقوما
للعرض الموجود وايضا لا يقوم العرض بالعرض ولن يصح
قيام العرض بالعرض فالاعراض كلها قبل انصافها بالوجود

معدومة فكيف يقوم بها العرض الذي هو الوجود هذا
 كلمة ان قلنا ان الوجود الحادث المذكور غير الماهيات المعقولة
 والمحسوسة وان قلنا انه غيرهما كما قال الاشعري وغيره فيلزم
 ايضا اما جوهر او اما عرضا فان كان جوهر كانت الكل
 جواهر سواء كانت معقولات ومحسوسات ولم يكن بين
 الاشياء كلها اختلا فبل كانت العوالم كلها جواهر واحدة
 متحد بالذات والصفات والاختلاف في العوالم ظاهر بالمتن
 والعقل والتعدد فيما ظاهرا ايضا بالحس والعقل فليست كثرها
 جوهر واحد متحد بالذات والصفات وكذلك ان كان
 الوجود الحادث عرضا يكون الجميع عرضا واحدا ليس له مفهوم
 يقوم به وهو هدم القواعد العقلية وخطا ظاهر البطالات
 وان كان الوجود ليس بجوهر ولا عرض بناء على جواز غائب
 الله تعالى ما ليس بجوهر ولا عرض فانه لا شك انه لم يكن ثم كان
 حيث هو حادث وحالته حيث لم يكن غير حالته حيث ثم كان
 بل لا حالته له حيث لم يكن وانما حدث له حالته حيث ثم كان

فتنقل

فتنقل الكلام الى تلك الحالة فنقول هل هي له من نفسه او من
 الخالق الحق له فان كانت له من نفسه استغنى عن الخالق وهو
 محال وان كانت له من الخالق نقول ايضا هل هي مضافة له ام الى
 الخالق الحق فان كانت مضافة له كان هو الذي جعل نفسه
 وجودا وهو محال فحين ان تكون تلك الحالة مضافة الى الخالق
 الحق لا اليه فزجع الى قولنا فيما ذكرنا اولا ان الخالق الحق
 هو وجود جميع الموجودات ولا يكون هناك للموجودات و
 جودا حادثا اصلا وانما هو الوجود القديم الحق ظهر بما قدره
 وصوره من المعدومات وهذا هو الذين الحق والقول والصدق
 المطابق لنصوص الكتاب والسنة كما قال تعالى الله نور السموات
 والارض وقال تعالى كل شئ هالك الا وجهه اى ذاته وقال صلى
 الله عليه وسلم كان الله ولا شئ معه وهو الآن على ما عليه
 كان الى غير ذلك من الآيات والاحبار كما سيورده المصنف

رحمه الله **فصل واعلموا ايضا ان جميع الكائنات محسوسات**
 ومعقولاتها **حي الذرة** بتشديد الراء واحدة الذروهي

صفار النمل والمراد الشئ الصغير كحقير جداً **لا يخلو** اي ليست
بجالية **عن ظهور ذلك الوجود** الحق بها اي تجليه والكشاف
بتقديرها وتصويرها وهذا امر محقق لازم بالضرورة فان
من تصور في نفسه صورة شئ كانت تلك الصورة معدومة
في نفسها حال تصورها كما هي معدومة قبل ذلك وبعده وانما
وجود المصور لها ظاهر فيها وهو على ما هي عليه وهو ايضا على ما
هو عليه فهذا معنى عدم خلوه عنها **فصل واعلموا ايضا ان**
ذلك الوجود الحق المذكور ليس المراد به الوجود بمعنى
التحقق الذي هو مصدر قوله وجد الشئ ويوجد وجودا اذا
اثبت وتحقق في نفسه **اي في ذاته ولا بمعنى الحصول** ايضا
كما يقال وجد الانسان الشئ بجده وجودا اذا ذكره وحصله
لاننا اي التحقق والحصول للذين هما معنى الوجود هنا **من**
المعاني المصورة والصور في العقول ليسا بوجودين في الخارج عن العقل
بل هما معنيان موجودان في ذهن المحيّل لهما فقط لا في الحس
فلا يطلق لفظ الوجود بهذا المعنى اي بواحد من هذين المعنيين

المذكورين

المذكورين معنى التحقق اي تحقق الشئ في نفسه وثبوته ومعنى الحصول
اي حصول الشئ لغيره يعني ادراك الغير له **على الحق** سبحانه
وتعالى **الموجود** بالوجود الحقيقي **في الخارج** عن الارهاق اي
في ذاته لا في غيره **تعالى** اي تنزهه وتقدس عن ذلك اي عن
كل واحد من المعنيين المذكورين للوجود فليس مراده بانه تعالى
هو الوجود بالمعنى المصدري الذي هو التحقق اي هو تعالى مجرد
وجود العالم يعني تحقّقها وثبوتها في نفسها ولا هو الوجود بالمعنى
المصدري ايضا الذي هو حصول الشئ لغيره بمعنى ادراك
الغير له اي هو تعالى وجود الشئ عند العقل او عند الحس بمعنى
حصوله عندها وادراكها **علوا** اي تنزهها وتقدسها كبريل
عنينا اي قصدنا **بذلك الوجود** الذي ذكرنا انه هو الحق تعالى
الحقيقة يعني الذات القائمة بتفسيرها المتصفة بهذه الصفات
المذكورة من ان ذلك الوجود ليس له شكل ولا حد ومع ذلك
ومن ظاهر مجلي بكل شكل وكل حد ولم يتغير عما هو فيه من عدم
الشكل والحد وانه تعالى واحد لا ثاني له وما يتلّسب به من صور

الكائنات المحسوسة والمعقولة صور كثيرة مختلفة متعددة
وانه هو حقيقة جميع الموجودات اي به تحققت الموجودات كلها
فهو وجودها الذي هي موجودة به لا وجود لها غيره تعالى وهو
باطنها الذي هو غيب مطلق عنها وان لا تخلو عنه جميع
الكائنات اذ لا يخلو الشئ عن وجود وليس له غنا عنه اصلا
اعني اي قصدوا يريد بذلك الوجود الذي هو الحق تعالى الحقيقة
التي وجودها بذاتها اي لا يغيرها كوجود سائر الموجودات
ووجود سائر الموجودات المحسوسة والمعقولة بها اي بتلك
الحقيقة فتلك الحقيقة هي الوجود الذي وجدت به سائر
الموجودات **وعينا ايضا انتفا** اي عدم ثبوت غيرها اي غير
تلك الحقيقة المذكورة **في الخارج** عن الذهن اذ في الذهن تصور
التعدد بطلان فيحتاج الى دفعه ببراهين الواحداينة واما في الخارج
فليس بتعدد تلك الحقيقة الوجودية اصلا فانها لو تعددت
لتميزت افرادها بغير صور الموجودات بها ولو تميزت افرادها
بغير صور الموجودات بها لحدث بالحد ودولوحدث بالحدود

لكانت

لكانت حادثة لدخولها تحت حكم الفاعل ولا فاعل غيرها فيستحيل
حدوثها الاستحالة حدتها وقيدتها لاستحالة تعددها ولا ينضج
صور الموجودات مميزة لافرادها لعدم وجودها معها لان وجود
ها بها فهي معدومة معها فالحقيقة الوجودية مطلقة حتى عن
فقد صفة الاطلاق كما سبقنا واذ كانت مطلقة بالاطلاق
الحقيقي قلها الوحدة بالامكان التعدد **فصل** **واعلموا ايضا ان**
ذلك الوجود الحق المذكور من حيث الكنه اي الحقيقة والذات
الغيبية والاطلاق الحقيقي **لا ينكشف اصلا** لاحد من قبضاته
الوجودية به ولا يدركه العقل ولا الوهم ولا الحواس الخمسة
الظاهرة وهي السمع والبصر والدوق والشم واللمس وذلك لان
ذلك كله موجود بهذا الوجود المذكور فهو معدوم في نفسه
لا باعتبار هذا الوجود المذكور والمعدوم لا يناسب الوجود
لئلا يدركه ولا يتأتى اي لا يمكن الكشف والادراك في حكم
القياس العقلي لان كلهم اي المذكورات محدثات والمحدث
بصفة اسم المفعول لا يدرك ما كنهه اي بالحقيقة لا يدرك

المحدث الا لمحدث الذي هو مثله تعالى اي تنزهه وتقدس
ذاته اي ذات الوجود الحق المذكور وصفاته عن الحدوث علواً
كبيراً وانما قلنا بالكنه لان الادراك لا بالكنه بل بالظاهر منه
واقع من كل احد فان الانسان يدرك وجود كل شئ يحضر
عنده وذلك الوجود الذي يدركه الانسان هو ظهور الوجود
الحق لانه ذات الوجود الحق والاشياء جميعها امور عديمة
لانها مشيئات الوجود الحق ومرادته وفي مكدرة لصفاء
الوجود الحق عند بعضها بعضا لا في نفس الامر ولا يمكن ان يصفوا
الوجود الحق من كد تلك المستويات التي شأها فسميت اشياء عند
تلك الاشياء الا اذا انحلت تلك الاشياء كلها فيتمحي المدرك
والادراك والمدرك انحاء اصلها لا طارياً فيذهب ما لم يكن
ويظهر من لم يزل زوفاً ووجداناً وتحققاً وعياناً ومن اراد
معرفة اي معرفة الوجود الحق سبحانه وتعالى من هذه النوجه
اي معرفته بالكنه بقائه موجوداً به ولم يقنع بمعرفته من حيث
ظهوره بجميع الموجودات به وسعى فيه اي اجتهده في تحصيل

الوجه

الوجود المذكور فقد ضيع وقده اي عمره في طلب المحال ولا يظفر
منه بحال فضل واعلموا ايضا ان لذلك الوجود الحق تعالى مراتب
جمع مرتبة وهي مراعتباري تعتبره النفس لمن قام بها كثيرة
وقد جمعها الشيخ عبد الكريم الجيلي في رسالة مراتب الوجود
اربعة مرتبة والمذكور هنا سبع مراتب فالمرتبة الاولى
من تلك المراتب السبع مرتبة الاتقين اي عدم التعبد
وتسمى ايضا الاطلاق الحقيقي ومرتبة الذات البحت اي الخالص
لا معنى ان قيد الاطلاق في تسميتها مرتبة الاطلاق ولا بمعنى
ان مفروم سلب مرتبة الاتقين اي عدم التعبد ثابتان
في تلك المرتبة بحيث يكون معنى انهما مرتبة الاطلاق دون
القيد فيكون الاطلاق قيداً لها ويكون معنى مرتبة الاتقين
دون التعبد فيكون الاتقين قيداً لها بل بمعنى ان ذلك الوجود
وذلك المرتبة مطلق بالاطلاق الحقيقي لا بالاطلاق المجازي
الذي هو في مقابلة القيد لان الاطلاق في مقابلة القيد مقيد
بانه اطلاق وليس بقيد فهو قيد بانه اطلاق وكذا المراد الاتقين

الحقيق لا المتهوم منه لا المتهوم منه سلب التعيين فانه
 الالافين المجازي الذي هو في مقابلة النعين فان الالافين
 المجازي تعين مائة الالافين فالمراد بذلك انه منزعه عن اضافته
 النعوت اليه من حيث ذمت الناعت له واصافة الصفات
 اليه اليه من حيث قيامها بذاته وهذا هو الفرق بين النعت
 والصفة مقدس او مطهر عن كل قيد حتى عن قيد الاطلاق
 ايضا وعن قيد الالافين كذلك وهذه المرتبة التي للوجود الحق
 تعالى تسمى بالمرتبة الاحدية وبها سمي الحق تعالى باسم الاحد
 وهي اي هذه المرتبة كنه او حقيقة ذات الحق سبحانه تعالى
 وليس فوقها مرتبة اخرى للحق تعالى هي اعلامها من كل المراتب
 التي للحق تعالى تحتها اي ادنى منها والمرتبة الثانية من المراتب
 السبعة مرتبة النعين الاول للحق تعالى وهي عبارة عن علمه تعالى
 بذاته بجميع صفاته وبجميع الموجودات الحسية والعقلية
 وغير ذلك على وجه الاجمال في ذلك من غير تمييز بعضها اي
 بعض ما ذكره عن بحيث لا تتميز الذات عن الصفات عن المخلوقات

ولا بعض المفرومات عن بعض ولا يتوهم احدا ان هذه المخلوقات
 لها وجود في هذه المرتبة في ذات الله تعالى او في صفاته او لذاته
 الله تعالى او لصفاته وجود في هذه المخلوقات ولو وجود اجمال
 فان هذا لا يصح عقلا ولا شرعا فان الباب من الخشب مثالا قل
 ان يحمل بابا من خشب لا وجود له في الخشب ولا وجود للخشب
 فيه ايضا ولكنه يقال انه يحمل فيه لانه يتفصل منه لاعلى انه يتفصل
 شئ من شئ بل يتفصل لاشئ من شئ والله المثل الاعلى في السموات
 والارض وهذه المرتبة المذكورة تسمى مرتبة الوحدة المطلقة
 عن جميع القيود ولعدم التفصيل فيها وتسمى الحقيقة المحمدية
 ايضا لانه يحمل ما تفصل ويتفصل من جميع العوالم المختلفة والمرتبة
 الثالثة من المراتب السبعة مرتبة النعين الثاني للحق تعالى وهي
 عبارة عن علمه تعالى بذاته وبصفاته وبجميع الموجودات اي
 المخلوقات الى طريق التفصيل كاعلمه بطريق الاجمال في المرتبة التي
 قبلها وطريق امتياز بعضها اي بعض المذكورات عن بعض كاقول
 تعالى وكل شئ فضلناه تفصيلا وهذه المرتبة تسمى مرتبة الوحدة

وتسمى الحقيقة الإنسانية أيضا بهذه ثلاث مراتب أي مرتبة
الاحدية ومرتبة الوحدة ومرتبة الواحدية كلها قديمة ازلية
لانها صفات الحق تعالى القديم الاني وصفات القديم قديمة
والقديم والتاخير فيها اعتبار عقلي يعتبره العقل ليميز بين
فئة بر او لاحضة الاحدية وهي الاطلاق الحقيقى واللاتقين
ثم يعتبر حضرة الوحدة المطلقة وهي على تعالى من حيث جمعية
لجميع الاعدان القديمة التي هي ذات تعالى وصفاته واسماؤه واحكامها
وجميع الاعدان الحادثة وهي المحالوقات كلها ثم يعتبر تفصيل
تلك الاعدان القديمة والحادثة من حيث انكشافها له تعالى وهو
حضرة الواحدية وهذا الترتيب في نظر العقل سبب فيه للوارد
والشرع من قوله تعالى قل هو الله احد فهو ضمير الغائبة وهو ضمير
الشان الغائب عن الحس والعقل واحد خبر لاسم الله الجامع
بجميع الاسماء المنصف بتفاصيل الاعدان الذكورية وضمير الشاذ
كناية عن حضرة الوحدة المطلقة وهي حضرة الاجمال السلي تكاثر
تعالى فالله هو معنى محمل الامر وخلاصة الشان الله اي الواحد

الظاهر

الظاهر الباطن في كل ظاهر وباطن احد يعنى هو غيب الغيب
لا يتعين بعبارة ولا يتعقد بامارة وهي المراتب الثلاث القديمة
عقلا وشرعا ومعرفة وطبعا لان ذلك التقديم والتاخير نطاق
اي منسوب الى الزمان لانه يستحيل عليه تعالى ان يتفقد بالزمان
فالترتيب المعقول ترتيب العقول وذلك باعتبار الافهام والقيام
والتاخير فيه وصف الاوهام لاحقيقة الامر خارج عن ذلك
الانام وكون المرتبة الثانية هي حقيقة المحمدية والمرتبة الثالثة
هي حقيقة الإنسانية ليس بما نع من قدمها وحدوث الحقيقتين
المذكورتين فان حدوثهما باعتبار ظهورهما بالوجود الحق
لانا اعتبارهما في انفسهما فان اعتبارهما في انفسهما يقتضى لهما القدم
لا لحدوث كسائر الاشياء المخلوقة والمرتبة الرابعة من المراتب
السبعة مرتبة الارواح المتوجرة على تدبير الاشياء وتوجيه
الشمس بنصرها على ما اشرفت عليه من العناصر الاربعة ومما
تولد منها من اجساد والنبات والحيوان والانسان فالروح
واحد والارواح المقبوخة منه بعدد الاشباح التي تقابلها



بحسب استعداداتها وهي اى الارواح عبارة عن الاشياء
اى المشيوات بمشيئة الحق تعالى الكونية اى المنسوبة الى الكون
عدادة من الامر الالهى بلا واسطة قال تعالى ويستوفونك عن
الروح قل الروح من امر ربي المجردة عن العلاقات الطبيعية
البيسطة اى التى لا تركيب فيها فلا تتميز الا بما تحمله من الايات
والامارف كسفاح الشمس لا يتميز الا بما اشرف عليه من صهور
الاجسام ونفذ فيه من الطاعات والخروق والابواب ونحو
ذلك فالروح واحد وهو ارواح كثيرة بعد وما هو اتم
ومشرق عليه من الاجسام كما ان الشمس واحدة وهي تشرق
كثيرة بعد ما اشرفت عليه مما ذكرنا ولهذا ورد في قوله
اشهد الروح لا غير في قوله تعالى ونفخت فيه من روحي وقول
تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفاً وقوله تعالى في قوله
عن الروح قل الروح من امر ربي واذا عرفت ذلك مع الانبياء
قد رتب كما ورد في الحديث خلقت الارواح قبل الاجساد
بالي عام وقوله عليه السلام الارواح جنود مجندة فما تبارف

منها ابتلاف وماتنا كرمها اختلاف التى ظهرت اى انكشفت
على فانها وعلى امثالها فى تعرف نفسها وتعرف بعضها بعضاً
والمرتبة الخامسة من المراتب السبعة مرتبة عالم المثال وهو عالم الخيال
المستلهم عن القوة الروحانية التى فى مقدم الدماغ ويكنى عنه
بارض السمية وارض الحقيقة وهو اى عالم المثال عبارة عن الاشياء
اى المشيوات بمشيئة الله تعالى الكونية اى المنسوبة الى الكون
بمعنى الوجود مصدر كان الشئ اى وجد المركبة من الاجزاء الخالية
اللطيفة التى لا تقبل التجزى اى انفصال الاجزاء منها ولا تبقيض
اى انفصال البعض منها عن البعض وذلك لعدم تركيبها ولا تقبل
لغيرها الخرق اى انفتاح منفذ فيها ولا التيام اى انسداد ذلك
المنفذ وذلك لعدم كثافتها والمرتبة السادسة من المراتب
السبعة مرتبة عالم الاجسام المولفة من العناصر الاربعة
النار والهواء والماء والتراب المولدة منها المواليد الخمسة
اى الحماة والنبات والحيوان والانسان والجن وهو عبارة
عن الاشياء الكونية المركبة من الاجزاء العنصرية التى لا تجزى

الكيفية التي تقبل التجزى اى انفصال الاجزاء عنها وتقبل
التقسيم اى انفصال بعضها عن بعض والمرتبة السابقة تمام
المراتب المذكورة وهى المرتبة الجامعة لجميع المراتب السبعة
المذكورة المنقسمة الى قسمين مراتب حادثة ومراتب قديمة
فالمراتب الحادثة هى المراتب الجسمانية التى هى على قسمين لطيفة وهى
مرتبة عالم المثال وكيفية وهى مرتبة عالم الاجسام وكلاهما
مركبان كما مر والمراتب النورانية قسمان مطلقة قديمة وهى
مرتبة الاحدية ومفيدة حادثة وهى مرتبة الارواح المجردة
ومرتبة الوحدة والحقيقة المحمدية ومرتبة الواحدية والحقيقة
الانسانية وهاتان المرتبتان قديمتان لانهما راجعتان الى
الحضرتين الاوليتين مما يلى الغيب ان كانا هما الحقيقتان
الحقيقية المحمدية والحقيقة الانسانية كما مر مما يلى الشهاد
وهو الم الم ظهور وهى اى هذه المرتبة الشاهدة الكوزة وهى
التي اى الانكشاف الالهى الاخير اى الذى ايس بعده
انكشاف المظهر منه وهى اى هذه المرتبة المذكورة هى الانشا

المطلق

المطلق المستعد للنقص والكمال فهذه اى المراتب المذكورة سبع
مراتب المرتبة الاولى منها مرتبة الا ظهور اى عدم الظهور
وهى الغيب المطلق عن العقل والحس والمرتبة الستة الباقية منها
هى مرتبة الظهور للعقل والحس فالمرتبتان الاوليان من هذه
الستة الباقية مرتبة الوحدة ومرتبة الواحدية يظهران بالحقيقة
المحمدية والحقيقة الانسانية والمرتبة الاربعة تظهر بنفسها
الذاتية تحت مراتب الظهور والمرتبة الاخيرة منها اى من الستة
المذكورة اعنى مرتبة الانسان المطلق اذا خرج اى صعد بجهة
انانية وقدرة ربه التى هو قائم بها فغاب عن شهود صورته
الظاهرة والباطنة بشهود ان صورته الطاهرة والباطنة
افعال ربه الصادرة عن القدرة الازلية بمقتضى المشية
القديمة فان ظهرت فيه جميع المراتب الستة الكلية المذكورة
مع اتساده عنده في جزئياتها يقال له اى لذلك الانسان
الموصوف بما ذكر الانسان الكامل لظهور الكمال فيه ليقال
تعالى ولقد كرمنا بنى آدم وحملناهم في البر والبحر وهم جزئيات

هذا الانسان الكلى المكرم بجمعه لل مراتب كلها وذلك جملة
بالمرتبة الاولى الاصلية في بر اجساميات ونحو الروحانيات
والروح المذكور والانساط لتلك الامور الكلية على خيانتها
على الوجه الاكمل الذي لا اكل منه كان في حضرت نبينا محمد صلى
الله عليه وسلم ولهذا كان عليه الصلوة والسلام خاتم النبيين
ومن كان فيه من الاولياء على الوجه الاكمل فهو خاتم الاولياء فقام
ختم الولاية هو الكلية في مرتبة الانسان الكامل كان مقام
النبوة المحمدية هو مقام ختم النبوة ومقام الكلية في مقام
النبوة فصل وعلو ايضا ان اسما وجمع اسم مرتبة الالهية
وهي التسعة والتسعون اسما على وجه الحقيقة لا يجوز ان يقر
على مراتب الكون والخلق وان جاز اطلاق بعضها كالصور والكرام
والعظمى والمنازع ونحو ذلك بطريق المجاز وكذلك الالهية
لا يجوز اطلاقها على الخلق وكذا لا يجوز اطلاق اسم امراته الكون
والخلق كالجسد والروح ونحو ذلك على وجه الحقيقة على
مرتبة الالهية وان جاز اطلاق بعض ذلك بطريق المجاز

من

15
من الوارد في الكتاب والسنة كالوجه واليد والمحي كما قال تعالى
ايما تولوا فثم وجه الله وقال تعالى يدالله فوق ايديهم وقال
تعالى وجاء ربك ونحو ذلك فصل وعلو ايضا ان ذلك
الوجود الحق الذي سبق ذكره كمالين قديمين ليس مستفادين
له من كون احدهما كمال ذاتي اي منسوب الى الذات العلمية وثانيها
كمال اسماء اي منسوب الى الاسماء الالهية واختار ذكر الاسماء
على ذكر الصفات لان الوارد في نص الكتاب والسنة ذكر
الاسماء كما قال تعالى ولله الاسماء الحسنى وفي الحديث ان
الله تسعة وتسعين اسما ولم يرد ذكر الصفات الا بلفظ سبحان
ربك رب العزة عما يصفون وان ثبتت الصفات ايضا باجماع
العلماء الحق وانكرها الحكماء والفرق بين الصفة والاسم ان
الزائد عقلا على الذات مما يلي الذات يسمى صفة ومما يلي الآثار
يسمى اسما والزائد عملا ايضا ان بطن فهو صفة وان ظهر فهو
اسم وانما قلت الزائد عقلا لانه في نفس الامر لا زائد على الذات
والا كان تركيبا وتقددا وهو في الحق تعالى محال ولهذا قالوا

ان الصفات لا غير الذات ولا غير ما وقال بعضهم هي عين الذات
 في نفس الامر وغير الذات في النظر العقلي اما الكمال الذاتي فهو معرفة
 عن ظهوره تعالى على نفسه اي ذاته بحيث لم يخف على نفسه بنفسه
 اي لا باعتبار صفة زائدة على نفسه ولا باعتبار اسم لها لانه تعالى
 نور والنور مظهر لغيره فكيف لا يكون مظهراً لنفسه ظهوراً
 حاصل في نفسه اي لا في غيره ولو الغير الاعتباري الذي هو المحرك
 لنفسه ذلك الظهور المذكور لا لغيره مطلقاً بل باعتبار مطابق
 الغير في ذلك الظهور ولا اعتبارا لغيرية اي النسبة الى الغير
 في نفسه تعالى ونفي هذا الاعتبار لاجراء صفة العلم واسم المقيم
 واعماله والعلام المحيط ذلك بجميع المخلوقات فان فيه اعتبار
 الغيرية فهو من الكمال الثاني الاسمي كما سياتي والثاني المطابق
 المذكور مشاهدته تعالى بنفسه في نفسه جميع الشئ من
 شأن وهو الامر كما قال تعالى كل يوم هو في شأن اي كل حين بما
 لا يخفى من الزمان هو تعالى ظاهر في امره وامرته تعالى كما قال وه
 امرنا الا واحدة كلمح بالبصر والقرآن يفسر بعضه بعضا

ان الصفات لا عين
 الذات ولا غير
 ها
 سم

عاشوا تعالى لا يؤمنون هذا الكمال
 الذي بحيث لا ينفك عن زان لا يبدل
 ومعنى الصفي المطابق

والاعتبار

والاعتبارات عطف بيان على الشئون جمع اعتبار فكل مرة
 وهي صفاته تعالى واسماؤه الالهية اي المنسوبة الى صفة الالهية
 اي العبودية التي بحق جميع مخلوقاته ان يغدوه في الاعتبارات
 الكانية اي المتصفة بالكون وهو الوجود عطف على الالهية
 فان الاعتبارات التي اعتبرها الحق تعالى بنفسه في نفسه
 لنفسه اعتبارا اذليا ابديا لا بداية له ولا نهاية له منقسم الى
 قسمين اعتباراته الالهية فاعلية وهي صفاته واسماؤه
 واعتباراته كانه معقولية وهي جميع المخلوقات فالاعتبارات
 الاولى ظاهرة بالاعتبارات الثانية ظهور المؤثر باثاره والا
 اعتبارات الثانية ظاهرة ايضا بالاعتبارات الاولى ظهور الاثر
 بمؤثرها والظهور في القسمين انما هو للوجود الحق الذي
 هو الذات المطلقة في حقيقة الامر ولكن ذلك الظهور منسوب
 الى كل واحد من القسمين الاعتبارين بالاعتبار ايضا على طريقة
 المجاز ولذلك قالوا في الصفات والاسماء انها لا عين الذات
 ولا غيرها وقال تعالى في المخلوقات كل شئ هالك الا وجهه اي هي

Copyright © King Saud University

مضجلاً فاقى الوجهه اى الآذاته مع احكامها تلك الاعتبارات
 الالهية من كونها صفاتاً واسماء جلالاً وجمالاً وكمالاً وقديماً
 والاعتبار اذ تلك الكائنات من كونها حسنة او قبيحة شرعاً او عقلاً
 او عادة وحادثة ومع لوازمها اى لوازم القسمين من الاعتبار
 المذكورة من ارتباط احد القسمين بالآخر فصفة الخلقية
 مرتبطة بصفة الخلقية والقادرية بالمقدورية وبالعكس
 الى غير ذلك من بقية الصفات والاسماء ومع مقتضياتها اى
 تلك الاعتبارات بقسمها كذا ثير الاولى وثا ثير الثانية اى
 قبولها لتا ثير الاولى فيها وانقسام التا ثير الى الانقسام الكثير
 مما لا يدخل تحت الاحصاء على وجه كل في جميع الاحوال جملي
 لا تفصيل فيه لا مذراج الكل اى كل ما عدا الذات الالهية
 موحداً ان ذلك الكل اعتبارات محضة في بطون اى غير الذات
 الالهية ووحدة اى وحدة ذلك البطون الذى الذات المذكورة
 كاندراج النحلة مثلاً فى النواة واندراج الباب والتأبوت والصدف
 ونحو ذلك مثلاً فى الخشب واندراج الثياب المختلفة مثلاً

فى القطن

١٤
 فى القطن ونحوه واندراج الامواج والفقايق فى الماء
 واندراج الاوانى المختلفة فى الطين بحيث اذا ظهرت كانت
 غير النواه والخشب والقطن والطين والماء وجميع الاعداد من الثا
 الى ما لا نهاية له مراتب الاعداد كالاحاد والعشرات والمئات
 والآلوف والوف والآلوف الواحد العددي فان الواحد ليس
 بمدة ولكن يندرج العدد فيه بحيث ان كل فرد من افراده هو
 عين ذلك الواحد تجلى والكشف فى رتبة اعتبارية غير الرتبة
 الاخرى فالواحد كثير بمراتب الاعداد وهو لم يخرج عن وحدته
 مع تلك الكثرة العددية الاعتبارية وانما سميت اى تلك
 المشاهدة الالهية مطلق عما سواه تعالى مطلقاً لانه تعالى
 بهذه المشاهدة المذكورة مستغن عن هذه المشاهدة اى
 المخلوقات على رجة التفصيل فى كل شئ كما قال تعالى وكل شئ
 عندنا تسبيل الاحاجه له تعالى فى حصول المشاهدة اى
 مشاهدة تعالى الى العالم اى المخلوقات وما فيه اى فى ذلك
 العالم يعنى لا حاجة له تعالى الى العالم فى حصول ذلك لانه

مشاهدة جميع جميع الموجودات حاصل له تعالى على اتم
الوجود لا اندراج الكل في بطونه اى في غيب ذاته و
وحدته تعالى كما تقدم بحيث يكون ذلك له تعالى اكل
شهود واثمه وانما حكمة تفصيل ذلك المجمل واظهاره
في اعيانه ليكون بعضه شاهدا على البعض كشهود
الليل والنهار على ما يكون فيهما وشهود اعضاء الانسان
وشهود الارض بما يقع من اهلها عليها فيظهر ذلك
فضل الله تعالى وعدله في خلقه فيدخل الفضل دار
الفضل وهي الجنة ويدخل اهل العدل دار العدل
وهي جهنم وهذه المشاهدة اى مشاهدته مقام
نفسه لجميع الشئون والاعتبارات المذكورة على ما
قدمناه تكون شهوداً عينياً اى مع عينته المشهود
في الشاهد وعدم تمييزه عنه عليم اى منسوباً الى
العلم اى علمه تعالى هو المميز لذلك المشهود مع عدم
تمييزه في نفسه كشهود الشئ المفصل في الشئ المجمل

وشهود

وشهود الشئ الكثير في الشئ الواحد فان ذلك المفصل غير
متميز في نفسه في ذلك المجمل كما ان ذلك الشئ الواحد غير
متميز في نفسه ايضاً فانما يميزه علم العالم به للعالم به و
الخلق مع اعضائها وتوابعها من العاجين والنمر والتعاقب
مندرج جميع ذلك في الثبوت الواحدة غير متميز ذلك
في نفسه وهو في تلك الثبوت وانما المميز له علم العالم به
للعالم به لا غير وانما الكمال الاسمائي اى المنسوب الى اسماء
الله تعالى فهو عبارة عن ظهوره تعالى على نفسه اى
انكشافه عليها ومعانيته لها وعبارة ايضاً عن شهود ذاته
العلنية في التقينات التي هي المخلوقات الخارجية عن
حضرة اى المميزه باعيانها المذكورة العالم متبع العدم و
ما فيه من جميع المخلوقات وهذا الشهود المذكور يكون
شهوداً عينياً اى منسوباً الى العيان وهو المعانيته
عينياً اى منسوباً الى وجود الشئ بمعنى واقعا على شئ مشهود
كشهود المجمل من الاشياء في الشئ المفصل وشهود الواحد

في العدد والكثرة وشهوة النواة في الخلقة ونوابها أي الخلقة
 فإن المجل ظاهر في كل فرد من الأفراد تفاصيله وكذلك
 الواحد ظاهر في كل رتبة من مراتب الأعداد من الثاني
 إلى ما لا نهاية له وكذلك النواة ظاهرة في كل جزء من
 أجزاء الخلقة إذا اعتبرت الخلقة ظاهرة من النواة ولهذا
 تظهر النواة أيضاً متعددة في تمر تلك الخلقة وهذا الحال
 الأسماء المذكور من حيث التحقق أي الثبوت للذات
 الإلهية والظهور في عالم الامكان موقوف على وجود
 العالم بفتح اللام وما فيه من جميع المخلوقات ومعنى
 وجوده نسبة الوجود إليه وإلى ما فيه لأن معناه
 أي معنى الحال الاسمي السابق أي المذكور قريباً و
 هو قوله فهو عبارة عن ظهوره على نفسه ومشهود
 ذاته في التعينات الخارجية لا يحصل إلا بظهور العالم
 أي المخلوقات على وجه التفصيل في ظهوره كل فرد منه
 بجميع أحواله من أوله إلى آخره ولأن الاعتبار بالآلية

للذات

للذات العلية التي هي الصفات كالقدرة والإرادة والعلم
 والحياة والأسماء الآلئية كالقادر والقدير والمريد و
 العالم والعليم والعلام والحق ونحو ذلك لا يتحقق للذات
 العلية ولا تظهر الذات العلية إلا بانثار ذلك من المخلوقات
 التي هي العوالم كالمقدورات المرتبطة بصفة القدرة
 واسم القادر والقدير والمرادات المرتبطة بصفة الإرادة
 واسم المريد والمعلومات المرتبطة بصفة العلم ورسم العلم
 والعليم والعلام إلى غير ذلك من بقية الصفات و
 الأسماء الآلئية المرتبطة بانثارها من أنواع العوالم و
 لا يتحقق انثارها من أنواع العوالم ولا تظهر أصلاً إلا بتلك
 الصفات والأسماء فالاعتبارات الآلئية التي هي العوالم
 المختلفة وتحققت في أنفسها ظهرت بها الاعتبارات
 الآلئية وتحققت كذلك في أنفسها وهذا الظهور والتحقق
 في الطرفين إنما هو بالوجود الذاتي الإلهي وهو الحال
 الذاتي فما تقدم والله أعلم وأحكم فصل واعلموا أيضاً
 المذكور

مرتبطة بالاعتبارات الكونية
 وبالعكس من هذا فلما ظهرت الاعتبارات
 الكونية مع

ان ذلك الوجود الحق الذي سبق الكلام عليه في اول
هذا الكتاب ليس محال شي في شيء من الموجودات من
جميع العوالم كما سبق ان جميع الموجودات انما هي موجودة
به لا بنفسها ولا بغيره اذ لا غيره اصلا ولا متحد بها اي
بالموجودات المذكورة لان الحلول والاتحاد لا بد لهما من
وجودين وجود الحال ووجود المحل مستقلين وجودا
به حتى يحل احدهما في الاخر بحيث يكون احدهما مظروفا في
الاخر والاخر ظرف له وحتى يتحد احدهما بالآخر بحيث يصير
احدهما عين الاخر والاخر عينه والوجود الحق المذكور جل
وعلى واحد واتحد لا وجود اصلا غيره ولا يمكن ان يكون
وجودا اخر غيره لا قديم ولا حادث لانه لو كان ثمة وجود
اخر لكان اليا اخر غيره لانه ان كان قديما كان مثل الوجود
الحق تعالى فيكون اليا لا محالة والاله الخالق كما علم من ابراهيم
الوحدانية المشهورة في كتب علم الكلام وعلم الحكمة وان
كان حادثا لزم ان يكون اول عدم ما ثم صار وجودا فاما

ان يصير وجودا بنفسه وهو محال لزوم تقدم الشيء على
نفسه ضرورة تقدم السبب على السبب واما ان يصير
وجودا بالوجود القديم تعالى بحيث لولا الوجود القديم
لبقى عدم ما وما صار وجودا فيكون هو في نفسه باعتبار
نفسه عدم ما كيفية صور العالم وانما هو وجود باعتبار راضية
الوجود القديم اليه او اضافة الى الوجود كالدينا المشرقة
ظاهرا بنور الشمس هي في نفسها مظلمة وانما المشرق حقيقة
في الدينا نور الشمس لا الدينا صارت في نفسها مشرقة
حقيقة بنور الشمس والعوالم كلها كذلك موجودات بوجود
الحق تعالى كما قال سبحانه وتعالى الله نور السموات والارض
اي نورهما ظاهرا بنوره وقال تعالى واشرق الارض
بنور ربها والنور هو الوجود الحق تعالى لانه من اعمقه
الحسن فالاشراق للارض ظاهرا والنور ليس للارض كما ان
النور لرب الارض والاشراق الظاهر ليس له تعالى لان الاشراق
قبول تأثير النور والرب تعالى لا يقبل تأثير غيره فيه لانه قديم

وغيره حادث فاذا كان وجود الحادث انما صار وجودا
بإضافة الوجود القديم اليه او بإضافة الى الوجود القديم
كالاشياء كلها فلا تكثر الاشياء كلها صارت بإضافة
اليها او بإضافتها اليه موجودة لانه اعدم مثلها فلا
وجود أصلا الا الوجود القديم تعالى فهو واحد وذكر العارف
بأنه الشيخ كمال بن محمد بن فخر بن علي الدار قذس سره
في شرحه على شرح الرسالة الزور اما ملخصه قد برهن في العلوم
الحكيمة الرسمية على ان كل ممكن لو وجد فوجدوه عارضا
لحقيقته والقطرة السليمة بالبديهة قاضية بان ثبوت
كل صفة لموصوف فرع على ثبوت الموصوف في نفسه وقد
اعترف اصحاب العلوم الرسمية ببداية تلك المقدمة
الكلية بدون استثناء صفة منها كما صرح به المحقق الشريف
في حاشية التبريد في مجت زيادة الوجود على الماهية و
بعد تمهيد المتقدمين نقول الممكن ممتنع الوجود اذ لو وجد
لكان وجوده عارضا لحقيقته كما هو مقتضى المقدمة الاولى

وذكر

وعروض الوجود له متفرع على وجوده ولا يحكم المقدمة
الثانية فبذلك الوجود السابق اما ان يكون عين اللاحق او غيره
والاول بديهى الاستحالة ضرورة استحالة تقدم الشئ على
نفسه والثاني ايضا مستحيل لانا نحول الكلام المذكور الى
الوجود السابق فاما ان تدور الوجودات وتسلسل الى
غير النهاية وبطلان الدوربين في موضعه والتسلسل
فيها ايضا باطل وبسط الكلام في ذلك فاذا كان الممكن
ممتنع الوجود فالوجود للواجب تعالى خاصة وهو واحد
فالوجود واحد وبؤيد ما ذكره على القوشجي في شرحه على متن
التبريد نقلا عن صاحب المواقف قال في قولهم انا الماهيات
الممكنة غير مجعولة قال والصواب ان يقال معنى قولهم
الماهيات ليس مجعولة انها في انفسها ليست مجعولة بل هي
مجعولة باعتبار وجوداتها فانك اذا لاحظت ماهية التواء
ولم تلاحظها معها مفروما سواها لم يقل هناك جعل اذ لا
مغايرة بين الماهية ونفسها حتى يتصور توسط جعل بينهما

فتكون احدها مجعولة والاخرى مجعولا اليها وكذا لا
يتصور تأثير الفاعل في الوجود بمعنى جعل الوجود وجودا
بل تأثيره في الماهية باعتبار الوجود بمعنى انه يجعلها
متصفة بالوجود لا بمعنى جعل اتصافها بوجود متحققا في
الخارج فان الصباغ اذا صبغ ثوبا فانه لا يجعل الثوب
ثوبا ولا الصبغ صبغا بل يجعل الثوب متصفا بالصبغ
في الخارج فان لم يجعل اتصافه موجودا فليست
الماهيات في انفسها مجعولة ولا وجوداتها ايضا في
انفسها مجعولة بل الماهيات في كونها موجودة بملاوة
وهذا المعنى مما لا ينبغي ان يتأخر فيه ولا منافاة بين
ففي المجعولية عن الماهيات بالمعنى الذي ذكر اوله بين
اثباتها لها لما بيننا انما ان الحق الذي لا يتوهم بملاوة
فالقول بنفي المجعولية مطلقا وبإثباته امطلقا كلاهما
صحيح اذا جهل على ما صورناه ومن ذهب الى ان المركبات
مجعولة دون البسيط فاذا ارادوا بالمجعولية احد المعنيين

المذكورين

المذكورين فالفرق باطل لان المجعولية بمعنى جعل الماهية
منفية عن هامةا ومعنى جعل الماهية موجودة ثابتة لها
معاوان ارادوا كما هو الشاهر من كلامهم ان ماهية
المركب في حد ذاتها مع قطع النظر عن وجودها محتاجة
الى ضم بعض اجزائها الى بعض وهذا الاختيار الذي لا
يتصور في البسيط فهو والمركب منشأ كان في ثبوت
المجعولية بحسب الوجود وفي نفي المجعولية بحسب الماهية
وهما متباينان بان المركب مجعول في حد ذاته مع قطع
النظر عن وجوده دون البسيط كان ايضا مقابلا لريية
ونقول حينئذ ان قولهم الامكان لا يعرض للبسيط لم يجديا
لم يريدوا به مكانه بالقياس الى وجوده لظهور بطلانه
اذا الكلام في الماهيات الممكنة دون الواجب والمتنع
وايضنا وضع في هذا الامكان عن البسيط بما ذكر لا يتفق
عنه الوجوب والامتناع ايضا لانها نسبة الامكان بل
ارادوا به لها جهة له في حد ذاته كما في المركب حينئذ يدفع

لها حاجة الى جعلها في نفسها
بضم اجزائها الى بعض وهذا الاحتياج

يندفع الجواب عنه بما ذكر من أن عروض الامكان للبيسط
لا يقتضي اثنيته في ذاته انتهى كلامه فإذا كانت للماهيات
غير مجعولة في أنفسها مع قطع النظر عن وجودها فلا
وجود لها في حد ذاتها والوجود طاري عليها وهو اشراق
نور الرب عليها كما قدمناه في قوله تعالى الله نور السموات
والارض وقال تعالى واشرقت الارض بنور ربها فالـ
الوجود واحد لا وجود غيره وهو المطلوب لا تعد له اى
الوجود اصلا اى لا باعتبار ذاته ولا باعتبار صفاته
وانما التعدد واقع في الصفات التى للوجود على ما يشهد
به ذوق العارفين من اهل طريق الله تعالى ووجدانهم
اى ادراكهم وصفات الوجود هى تلك الاعتبارات
الالهية المذكورة فيما تقدم فصل واعلموا ايضا ان العبودية
هى الرضا بافعال الرب كما ان العبادة هى فعل ما يرضى
به الرب والعبودى رضا الرب من العبد بما يفعل به قال
لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم قل لا ادري ما يفعل بي ولا

بكم فاذا كان الرضا منك والفعل من الرب فهى العبودية
واذا كان بعكس هذا اى الفعل منك والرضا من الرب فهى
العبادة واذا كان الفعل والرضا كلاهما من الرب فهى
العبودة والتكاليف كلها من اوامر ونواهي والراحة التى
يجدها العبد في الدنيا والاخرة والعذاب والالام التى
يجدها العبد كذلك في الدنيا والاخرة كلها اى كل ما ذكر
امور ممكنة راجعة الى التعينات اى هى اعتبارات ايضا
من جملة احوال الاعتبارات الممكنة المذكورة فيما تقدم
فليست راجعة الى الوجود بل لا وجود لها مع الوجود
كباقي الاعتبارات الممكنة المذكورة سابقا فصل و
اعلموا ايضا ان ذلك الوجود المذكور باعتبار مرتبة
الاطلاق التى له منزله اى متباعد غاية التباعد عن
هذه الاشياء كلها لعدم وجود ما بالنسبة اليه كما
انه منزله عن الانصاف بهذه العوالم كلها التى هى
اعتباراته الكونية هذه العوالم كلها التى هى اعتباراته

الكونية منزلة ايضاً عن الاتصاف به فلا شئ منها
 بوجود اى متصف بالوجود وليس هو بمتصف بشئ من
 ذلك اصلاً فصل واعلموا ايضاً ان ذلك الوجود المذكور
 محيط من جميع الوجوه بجميع الموجودات اى السماء
 وموجودات عند الحس والعقل وهى العوالم كلها بسبب
 ان الوجود المذكور اعتبرها ففى اعتباراته الكونية فانه
 سبحانه لا يشغله شأن منها شئ بل هو كل يوم فى
 شأن اى فى اعتبار جديد وهى الخلق الجديد الذى
 قال تعالى بل هم فى ليس من خلق جديد وهى الاشياء
 الهالكة التى قال تعالى كل شئ بهالك الا وجهه اى ذاته
 وهى ذات الوجود الحق المذكور كاحاطة المزموم كالجسم
 المركب مثلاً مما يكون هيوئى لغيره ومادة له بالوارى اى
 الصور التى تظهر منه فان كل جسم مركب لا يخلو من
 صورة يظهر بها فان القطعة من الشمع مثلاً كيف ما كثرنا
 ظهرت منها صورة فالصورة لازمة لها وهى ملزومة

للصورة

للصورة فهى محيطة بالصورة لانها مطروقة فى الصورة
 والصورة ظرف لها لان الصورة فى نفسها معدومة والا
 لا يمكن ان تفصل عنها ولا ان الصورة قيد لها لانها تتحول
 عنها وتختلف صورها اخرى وتلك القطعة من الشمع على
 حالها قطعة من الشمع لا تريد بتلك الصورة ولا تنقص
 ولله المثل الاعلى فى السموات والارض واحاطة الموصوف
 بالصفات كالجسم مثلاً المتلون بالالوان فان الالوان
 كيفيات زائدة على الجسم لا وجود لها فى نفسها والوجود
 للجسم والجسم محيط بتلك الكيفيات المعدومة فى نفسها
 الموجودة بوجود الجسم لا بوجود آخر غير وجود الجسم
 والا لا يمكن انفصالها عن الجسم بوجودها المستقل لها ومردنا
 بالالوان كلون الزعفران مثلاً لصفة الجسم لا صفاء الجسم
 اخر فليس مرادنا بذلك ما ذكرنا لا كاحاطة الظرف
 بالمظروف كاحاطة الاناء بما فيه فان هذا يقتضى وجودين
 مستقلين وجود الظرف ووجود المظروف ولا كاحاطة



الكل بالجزء فان ذلك يقتضى وجودين مستقلين ايضا تعالى
الله الوجود الحق عن ذلك علواً كبيراً قال العارف الآرى
رحمة الله فى كتابه المذكور يقال ما ملخصه ان عند اصحاب
الفكر والنظر حدوث شئ لا عن شئ اى لا عن مادة قابلة
تكون محلاً لاستعداده قبل حدوثه محال سواء كان الحدث
زمانياً وهو جعل الشئ شيئاً آخر أو حدوثاً ذاتياً وهو جعل
الشئ فى نفسه قال فكما ان الحدس الصائب يحكم بانه لا يعقل
المحادث الزمانى الا فى محل قابل له كذلك يحكم بانه لا يعقل
المحادث الذاتى الا فى منغوت قابل له قال رحمه الله تعالى
واقول الحدس الصائب يحكم بانه لا يعقل من الاحداث مطلقا
اعنى الجعل الا افادة الجاعل نعتاً من نغوته بعد ما لم يكن
بعدياً بالذات او بالزمان اذ لا يعقل عند الحدس الصائب
الذى لا يشوبه وهم من الجعل افادة الجاعل اما ببيان الذات
من قبيل توليد الوالد ولده وبهذا التحقيق يندفع كثير من
الاشكالات الواردة على مذهبى الجعل كما لات يخفى على المتأمل

الواقف

الواقف والظاهر يرون اعنى المتكلمين والحكام تصوروا الجعل
من قبيل التوليد فحكمى ابان المجعول مابين لذات الجاعل كالولد
بالنسبة الى الوالد وهذا الحكم الفاسد قد نشأ من غلبة
اوهاهمهم على عقولهم وقياسهم الجعل الحقيقى على التوليد
الظاهرى ثم ذكر بعد ذلك قال السواد ان اعتبر على النعوت
الذى هو فى الجسم اعنى انه هيئته مخصوصة للجسم المنعوت
به كان موجوداً بهذا الاعتبار وان اعتبر على انه ذات
مستقلة مياينة للجسم كان معدوماً ممتنعاً بهذا الاعتبار
والثواب الذى هو عبارة عن صورة مخصوصة فى القطن
ان اعتبر صورة مخصوصة فى القطن المنعوت كان موجوداً
بهذا الاعتبار وان اعتبر الثوب مياينة للقطن ذاتاً على
حياله مستقلة كان ممتنعاً من تلك الهيئته فاجعل
ذلك التحقيق مقياساً لجميع الحقايق الممكنة المستمدة بالاعيان
الثابتة بالنسبة الى مبدئها الواجب تعالى تعرف معنى
قول من قال الاعيان الثابتة ما شئت راحة الوجود :-

وانها لم تظهر ولا تظهر ابداً بل انما يظهر رسمها فضل واعلموا
ايضاً ان ذلك الوجود المذكور كما انه باعتبار محض اطلاقه
عن جميع القيود حتى عن قيد الاطلاق سار في جميع ذرات
الوجودات الممكنة وهي المخلوقات كلها التي هي اعتبارات
منه لا وجود لها في نفسها اصلاً ولولا سريان الوجود
الحق تعالى فيها لما وجدت وسريانه فيها بلا سريان
لانها عدم والسريان انما يكون من موجود في موجود
ولا موجود الا الوجود وحده كما تقدم بيانه بحيث يكون
ذلك الوجود في تلك الذوات التي اعتبرها هو وقدرها
عين تلك الذوات لانه هو الذي عينها فتعينت له فليست
هي رائدة عليه الا بالتعين العدمي كما كانت تلك الذوات
المذكورة قبل الظهور في ذلك الوجود المذكور عين ذلك
الوجود المذكور لانها فيه اعيان عدمية اعتبرها :
فعينها باعيان ارادها وقدرها بمقادير والمعدومات
المقدرة لا تغير الوجود الحق مما هو عليه سواء كانت فيه

انظر

او كان فيها او بطلت فيه او ظهرت منه فانها لم تخرج
ولا تخرج اصلاً عن كونها اعياناً عدمية وهو لم يخرج ولا يخرج
اصلاً عن كونه وجوداً حقاً مطلقاً كيف ما اعتبر نفسه او
اعتبره معتبر من خلقه باعتباره له كذلك من عارقه او
جاهل كذلك جميع الصفات الالهية الكاملة التي لا تنقص
فيها ولا يوجه من الوجوه لذلك الوجود الحق المذكور :
باعتبار كليتها اي كونها امور الكلية بالنسبة الى خصوص
جزئيات صفات المخلوقات كلها واطلاقها عن التقيد
بشيء من انواع التقييدات اللونية سارية ايضاً صفات
الوجود المذكور في جميع صفات الموجودات التي اعتبرها
الوجود ايضاً صفات للموجودات المعبرة كما ذكرنا و
الموجودات وصفاتها مثلها كلها امور عدمية وانما
تسمى موجودات باعتبار الوجود الذي اعتبرها كما ذكرنا
بحيث تكون تلك الصفات الالهية الكاملة كما ذكرنا
في ضمن صفات الموجودات التي هي مجرد اعتبار محض خال

عن الوجود وصفات الموجودات اذا كانت هي والموجودات
كلها مجرد اعتبار محض خال عن الوجود وصفات الموجودات
كلها مجرد اعتبار محض خال عن الوجود وكان الوجود الحق
ساريا فيها بلا سريان كما ذكرنا وكذلك صفاته بلا سريان
لا يلزم من ذلك تغير الوجود الحق ولا تغير صفاته ولا
تغير تلك الموجودات ولا تغير صفاتها التي هي كلها مجرد
اعتبارات خالية عن الوجود في ذاتها وانما سمي
بوجودات باعتبار ظهور الوجود بها وبصفاتهما وهي
عن صفات الموجودات اذ لا وجود الا الوجود الحق
سبحانه وصفاته واما الموجودات به وكذلك صفات
الموجودات به فوجوده به وهي في حد ذاتها كلها
امور عدمية اعتبارية محضة خالية عن الوجود اصلا
فانتم في الوجود الا الوجود وصفات الوجود كما كانت
صفات الموجودات قبل الظهور بالوجود المذكور في
تلك الصفات الكاملة الالهية عين تلك الصفات

الكاملة

الكاملة الالهية عين تلك الصفات الكاملة الالهية
فانها كانت فيها امورا اعتبارية عدمية يستحيل وجودها
وبعد ظهورها بالوجود الحق ايضا هي امورا اعتبارية
عدمية يستحيل وجودها وانما الموجود هو الظاهر بالموجودات
الاعتبارية عدمية وصفاته كذلك هي الظاهرة با
الصفات الاعتبارية عدمية وذوق العارفين كاشف
عن حقيقة الحق المبين فصل واعلموا ايضا ان العالم اى
المخلوقات كلها بجميع اجزائه الظاهرة والباطنة اعراض
جمع عرض بالتحريك وهو الكائن الذي لا يبقى زمانين
او لا يبقى اصلا بل زمان نسبة الوجود اليه مقارن
بزمان سلب الوجود عنه ولا قيام له بنفسه بل
وجوده في نفسه هو وجوده في غيره على طريقة علما النظر
والمعروض اى القیوم المقوم لهذه الاعراض كلها التي
هي العالم بجميع اجزائه هو الوجود الحق المذكور لان
من اسمائه الحق القیوم فهو الذي يقوم به كل شئ في العالم

فكل شئ في العالم يعرض له وعليه وكل شئ فان معدوم
وهو وجود الكل لا على انه صفة للكل اول شئ من ذلك
الكل بل على معنى ان كل شئ صفة له اعتبارية عدمية
فانية اعتبرها هو فظهر بها وهو على ما هو عليه من اطلاقه
ونزعه فصل واعلموا ايضا ان للعالم ثلاث مواطن اي
لجميع المخلوقات باعتبار هذا الوجود الحق الواحد المذكور
سبحانه اعتبارات ثلاثة يكون فيها احدها اي احد تلك
المواطن التعيين اي تعيين الوجود الحق المذكور نفسه
بمقتضى علمه الكاشف ومشيشة المختصة على طبق علمه
وهذا التعيين هو المقتضى الاجمالي للذات المطلقة التي
هي الوجود الحق المحض بحيث يوؤل ان يكون اعتبارا و
فرضا وتقديرا الاول من حيث انه لم يسبقه تعيين لانه
اجمال لا تفصيل فيه وواحد لا كثرة له ويسمى هو اي
العالم فيه اي في ذلك التعيين المذكور شئونا جمع شأن
اي اسرقا تعالى كل يوم هو اي ذلك الوجود المذكور في

شأن

شأن اي امر وهو التعيين الاول المذكور واليوم مرتبة
الشأن الثاني بالنسبة الى الشأن الاول وهكذا وذلك
فما لا يدرك وثانيها اي ثاني تلك المواطن التعيين الثاني
للوجود المذكور وهو اعتبار ذلك التعيين الاول وفرضه
وتقديره وهذا التعيين متأخر عن الاول مرتبة لاحقيقة
لا انها قديما ازليا ولا يتصور التقدم والتأخر في القديم
وانما الاجمال مقدم على التفصيل بالمرتبة لا غير ويسمى اي
العالم ايضا فيه اي في هذا التعيين المذكور احيانا اي
مقاييق ثابتة من الثبوت ضد النفي اي ليست منفية
ولكن لا وجود لها اصلا فهي معدومة ثابتة فالمعدوم
على قسمين معدوم ثابت وهو هذه الاعيان المذكورة و
معدوم غير ثابت وهو المستحيلات وذلك على قسمين
مستحيل لذاته كالتقاييس المستحيلة في حق الوجود الحق
وسبحانه وتعالى ومن جعلها انشربك له والوالد والولد و
الكفر والمثال ويستحيل لغيره كالذئ لا يريد الله تعالى

ونالها أي ثالث تلك المواطن التعين أي تعين العالم في
الخارج أي خارج الوجود الحق تعالى وهو تعين العالم في
نفسه وذلك ما راجع عن تعينه في الوجود الحق تعالى فإن
تعينه في الوجود الحق تعين اعتبار وفرض وتقدير بلا وجود
له في نفسه وتعينه في الخارج هو تعينه في نفسه فيظهر
الوجود الحق به بسبب ظهور تعينه في الوجود الحق
بنفسه وهذه المواطن للعالم تسمى حدوثا لظهور تعينه
في نفسه فيه مرتبا بعضه على بعض بتخصيص المشيئة
والإرادة فإن العالم جميعه في حضرة الوجود الحق سبحانه
وتعالى أزلا وأبدا متعينا أولا إجمالا في مقام ذات الوجود
الحق تعالى متعينا ثانيا تفصيلا ويقال له الأعيان
الثابتة وهذان التعينان وتعينات للعالم في الوجود
الحق لا في نفس العالم فالعالم في الوجود الحق لا وجود
له بل له العدم لأن الوجود ضد العدم كما أن النبوة
ضد النفي وللعالم الشبث بلا وجود فالعالم في الوجود

الحق هو الأعيان الثابتة وهو قديم في قديم بهذا الاعتبار
ثم إن العالم الثابت في الوجود الحق بلا وجود له ترتيب
في نفسه بمقتضى تخصيص المشيئة والإرادة وتقدير وتأخير
في بعضه لبعض فاذاتين وظهر متعينا في نفسه بالوجود
الحق سمى ذلك حدوثا لأنه ظهور مالم يكن ظاهرا وسمى
أي العالم فيه أي في هذا التعين المذكور أعيانا خارجية
لظهور تعينه في نفسه في ظهور الوجود الحق متميزا عنها
فصل وأعلموا أيضا أن الأعيان الثابتة التي هي العالم في
مرطنه الثاني كما ذكر ما شئت راحة الوجود أصلا
ولا يمكن أن تشتمل راحة الوجود أصلا لما قدمناه من البرهان
النظري العقلي وللدلالة السمعية الآتية ولأن الوجود
الحق واحد وهو ذات لا صفة والذات لا يصح أن تكون
وصفا وإذا كانت صفة فلا يصح أن تكون صفة لذات
أخرى عدمية ثابتة فقط من غير وجود فظهور الوجود
على هذه الأعيان الثابتة المذكورة ظهر العين لها فيه

وهو الوجود الحق الواحد سبحانه فهو ظاهر بعدد ها
لأن كثرتها لم تمنع من وحدة استيلائه عليها بتعيين
مشتبهه وارادته فهو الذي لا يشغله شأن منها عن شأن
آخر وإنما الظاهر الآن اعكامها أي احكام تلك الاعيان
الثابتة أي ما يتميز به بعضها عن بعض وهي تعييناتها
في نفسها فرع عن اصل تعييناتها في الوجود الحق فان
الوجود الحق قد عينته له فيه فتعينت هي في نفسها فتنت
ذلك التعين الذي لها في نفسها حكماً لها وهو الظاهر
بسبب ظهور الوجود المعين لها فيه أولاً واثارها أي
اثار تلك الاعيان الثابتة جمع اثر والمراد ما هو مأثر
في الظاهر عن تلك الاعيان المذكورة من الخواص و
الافعال والاقوال والاحوال والقوازم لها من الامكنة
والازمنة وغير ذلك وهذا كله هو الاعيان الثابتة
المذكورة من حيث ما هي متعينة به في حضرة الوجود
الحق ظهرت بذلك باعتبار قبولها لذلك التعيين

ولم

وأما الاعيان الثابتة من حيث هي اعيان ثابتة بتعين
الوجود الحق لها في نفسه لا من حيث هي متعينة في
انفسها بما عينها به الوجود فحال ظهورها بما هو ليس
من شأنها فانها شؤونة المحلة واعيانها المفصلة من
هذا الوجه بخلاف جهة انها متعينة في انفسها محلة او
مفصلة فان لها حينئذ احكاماً هي ما يحكم به عليها فما
هي مخصوصة به ولها ايضاً اثار مرتبة عليها من
توابعها فانها تظهر من هذا الوجه خاصة فافهم فعل
واعلموا ايضاً ان المدرك بالسمع للاصوات وبالبصر
للمرئيات وبالشم للروائح وبالذوق للطعوم وباللمس
للكيفيات وبالعقل للعلوم البدئية والنظرية أولاً
أي في اول نسبة حقيقية في كل شيء أي مشيود و
اصله شيء بياين فاعل بمعنى مفعول لأن الوجود الحق
سبحانه شأنه بمشيئته والمراد كل شيء من العالم كما قال
تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وقال تعالى الذي انطق

كل شيء فكل شيء يستجيب بنطق لانت كل شيء ناطق والمسيح
الناطق مدرك لمن يستجيب وللتسبيح ولكن لا تفقهون
تسبيحهم ان لا يلزم من عدم نعمة اى فهم التسبيح عدم
التسبيح قال تعالى والله يعلم وانتم لا تعلمون هو الوجود
الحق المذكور لان نسبة الاشياء كلها اليه نسبة حقيقة
لانه هو المعين لها في نفسه لنفسه فالمدرك لها منها هو
وحده لا شريك له وبواسطتها الوجود المذكور يدرك
اى تكون نسبة الادراك النسبية المجازية الى ذلك
الشيء ولهذا ورد اتقوا فراصة المؤمن فانه ينظر بنور
الله وينطق بتوفيق الله فالمؤمن من ينظر بنور الله
في اعتقاده والعاقل من ينظر بنفسه في اعتقاده وكلاهما
ينظران بنور الله في نفس الامر ولكن اهتدى المؤمن
وضل العاقل كالنور مثلا بالنسبة الى سائر الالوان و
الاشكال فانه هو الذي يكشف اولاً عن سائر الالوان
والاشكال ثم يكشف البصر به ثانياً عن سائر الالوان

والاشكال بحيث انه لو لم يكشف النور عن ذلك اولاً
لا يقدر البصر ان يكشف عن الشيء من ذلك ثانياً اي
فكشف النور شرط لكشف البصر واذالم يوجد الشرط
لا يوجد المشروط ولاجل دوام الظهور اى ظهور الوجود
بتعين كل متعين منه تعييناً في نفسه بعد تعيينه في
نفس الوجود كما ذكرنا وشدة اى قوة ذلك الظهور لعدم
مراحمه شيء له في ذلك الظهور لانه الاشياء كلها عدم
في نفسها متعينة في نفسه بتعيينه لها لا يعلم حال هذا
الادراك المنسوب الى كل شيء من العالم كما ذكرنا اولى
بعض العالم عند غيرنا من غير اهل طريقتنا الا الخواص
من عباد الله المخلصين فصل واعلموا ايضا ان القرب
اى قرب العبد الى ربه تعالى قربان اثنان اى هو على
قسمين القسم الاول قرب العبد من ربه تعالى بسبب
مواظبته على التوابع من الاعمال وهي الروايد على الفرائض
قدمته لانه كاجزاء من الثاني والقسم الثاني هو قرب

الفريض اي الذي بسببه المواظبة على فريض الاعمال و
المراد بالاعمال في القسمين الاعمال بالقلب والاعمال بالجسد
فيشمل النيات والاخلاق والاعتقادات والاقوال و
الاقوال والافعال اما قرب التوافل فهو زوال الصفات
البشرية التي هي الحياة الدنيوية قال تبارك وتعالى
وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور وقال تعالى واغلو
انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم و
تكاثر في الاموال والاولاد والقدرة الوهيية كما قال تبارك
وتعالى لا يقدرון على شيء مما كسبوا والمشيشة القهرية
كما قال تعالى وما نشاؤون الا ان يشاء الله والعلم الظن
كما قال تعالى والله يعلم وانتم لا تعلمون والسمع والبصر
والعقل والكلام مع الغفلة كما قال تعالى متم بكم غي فرهم
فهم لا يعقلون وقال تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها
ولهم اعين لا يبصرون بها ولهم اذان لا يسمعون
بها الآية فهذه صفات البشرية التي هي في طبع البشر و

تكون

تكون بها الاخلاق الذميمة والاعمال السيئة ما لم يدرك
الله تعالى العبد بعنايته وتوقيته وظهور صفاته تعالى
عليه اي على العبد فيظهر حيوة تعالى الازلية الابدية
وتضلل في العبد حيوة الدنيوية وتظهر قدرته تعالى
الحقيقة وتضلل قدرة العبد الوهيية وتظهر مشيشة الله
تعالى لقاهرية وتضلل مشيشة العبد القهرية بان يحيي
ذلك العبد من شانه حيوة حسية او علمية ويميت
من شانه موتا حسيا او معنويا باذنه تعالى اي بقدرته
سبحانه ومشيشته وارادته الظاهرة في ذلك العبد بقدرته
ذلك العبد الوهيية ومشيشته وارادته القهرية اما
بظهور دعاء من العبد على طبق ذلك اي بتوجه قلبي
منه على حصول ذلك او بكلام يتكلم به في معنى ذلك و
نحوه ويسمع ذلك العبد ويبصر من جميع جسده لانه
يسمع من الاذن ويبصر من العين فقط كما هو مقتضى
صفات البشرية التي ذكرنا قريبا وكذا يسمع ذلك العبد

المسبوعات من بعيد أي مسافة بعيدة أو مدة بعيدة
كمائة سنة مثلاً ماضية أو مستقبلية بحيث أن غيره
في العادة بمقتضى البشرية لا يسمع ذلك ويصير أيضاً
المبصريات من بعيد بحيث أن غيره بمقتضى البشرية
لا يصر ذلك وعلى هذا القياس في باقي الصفات فنشتم
الراجحة من مسافة في العادة لا يشتم ذلك غيره أو من
زمان مضي أو مستقبل بحيث يكون غيره بحسب الطاقة
البشرية لا يدرك ذلك وهذا مغز فناء الصفات البشرية
في صفات الله تعالى وهو أي هذه الحال ثمرة أي نتيجة
النوافل من الأعمال كما ذكرنا التي تقرب بها إلى الله تعالى
وأما قرب الفرائض فهو فناء العبد أي اضمحلاله وزواله
بالكلية ظاهراً وباطناً عن شعور أي إدراك جميع
الوجودات المحسوسة والمعقولة حتى فناء عن نفسه
أيضاً فلا يشعر بها ولا يدركها بحيث لم يبق في نظره
الظاهري والباطني إلا وجود الحق سبحانه

وتعالى

وتعالى الوجود المطلق الحقيقي ولا نظره موجود
وإنما نظره وباقي ذاته وصفاته وجميع العوالم عنده اعتبارية
عدمية كما تقدم ذكره فيرجع الوجود الواحد الحق
وجوداً واحداً حقاً وليس معه كما هو عليه من قبل وقال
عفيف الدين التلمساني قدس الله روحه في مطلع قصيدة
له بيت (وجود وحسبي أن أقول وجوداً له كرم منه عليه
وجود) وقلنا نحن كن لذلك وجود وأشياء ماله من وجود
فتبدؤ له منه وتعود فإن قوله له كرم منه عليه وجود
يشعر بأنه أدرك كرم ما وأدرك وجوداً وذلك غير الوجود -
وأدرك قائل ذلك وهو نفسه فقال له كرم أي لا إلى
وهذا الذي أدركه كله اعتبارات الوجود - وهو -
الأشياء التي لا وجود لها في قولنا وأشياء ماله من وجود
وهو مقام جمع الجمع وهو الفرق الثاني الجامع بين
الفرق وهو معرفة الحق حقاً لا غيره والباطل باطلاً لا باطل
غيره قل جاء الحق أي الوجود الحق وزهق الباطل

وهو كل ما عدا الوجود الحق من جميع العوالم كما قال
صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبدا
لا كل شيء ما خلا الله باطل ان الباطل كان زهوقا
اي من قبل ان يزهد في بصيرتك وبصيرتك فهو زهوق
من قبل اي فان مضى لا وجود له وانما الوجود هو
الوجود الحق وحده وهذا الحال المذكور هو معنى فتاء
الصدق في الله تعالى المعروف ذلك عند اهل الله وهو
اي هذا المقام ثمرة الفريضة اي يتجتها لمن واظب عليها
بنية التقرب الى الله تعالى كما سنده ان شاء الله
تعالى فصل واعلموا ايضا ان القائلين بوحدة الوجود
على اقسام منهم من يعلم مجرد علم من غير ذوق ولا
شهود وهم العامة من اهل طريق الله ان الوجود
الواحد الحق سبحانه وتعالى في الخلق اي في جميع المخلوقات
على معنى ان المخلوقات كلها قائمة به وهي كلها تقادير
وتصاويره ومنهم من يشاهد الوجود الواحد الحق

وجودا ظاهرا في الخلق اي في جميع المخلوقات ويشاهد
المخلوقات كلها مجرد اعتبارات مفروضة مقدرات منه
فيه وذلك قوله تعالى وهو الله في السموات وفي الارض
الاية وقوله تعالى امنتم من في السماء الاية ولان الوجود
ظاهر اي ظ مخلوق وكل مخلوق بلا ذلك الوجود معدوم
مقدور واعتبار مجرد لا وجود له اصلا فلا يقع التحقيق
الا على ذلك الوجود وحده وكل مخلوق مفقود الى ذلك
الوجود كمال الافتقار بحيث لولاه لما ظهر ذلك المخلوق
بل الظهور انما هو للوجود لا لذلك المخلوق شهودا ظاهرا
اي بالحال والذوق لا بمجرد العلم والتجمل كالقسم الاول
بالقلب اي بقلبه وبصيرته النافذة في تحقيق ذلك
وهذه المرتبة المذكورة في هذا القسم الثاني اعلا الارتفاع
مرتبة واولى اي احق من المرتبة الاولى في القسم الاول
لان فيها الشهود والمعاينة والاولى مجرد علم وتجمل من غير
ذلك ومنهم من يشاهد الوجود الواحد الحق وجودا واحدا

مقاظاها في الخلق اي المخلوقات والمخلوقات اعتبارا
مفروضاته ومقدراته المعدومة فيه منه وبناها ايضا
الخلق اعالمخلوقات المذكورة في الوجود الواحد الحق
لظاهري على مخلوق بحيث لا يكون احدها اي كل واحد
من شهوره الحق في الخلق وشهوره الخلق في الحق مانعا
عنده عن الشهود الاخر بل يشهد الشهودين المذكورين
معاد لا يقتضيه احدهما عنده امتناع الشهود الاخر كما
قدمنا في بيان مقام جمع الجمع والفرق الثاني فمذهبه
هي المرتبة الاخيرة بحيث لا مرتبة بعدها وهي اولى
الحق واعلاى ارفع من المرتبتين السابقتين مرتبة
من يعلم ذلك ولا يشهده مرتبة من يشهده على نقصان
بان كان يشهد الحق في الخلق ولا يشهد بان كان يشهد
الحق في الخلق ولا يشهد الخلق في الحق وعلى هذه المرتبة
الثلاثة المذكورة مقام الانبياء عليهم الصلوات والسلام
ومقام ورثة الانبياء الاقطاب اي اصحاب الدوائر الكبرى

الشهودية

الشهودية بتابعهم اي بسبب متابعتهم للانبياء عليهم
الصلوة والسلام ومن المحال اي المستحيل عقلا وثقلا
ان تحصل المرتبة الوسطى من تلك المراتب الثلاثة وهو مرتبة
شهود الوجود الواحد الحق في الخلق كما ذكرنا من خالف النتيجة
الاحمدية والطريقة المحمدية بافعاله واقواله واحواله ظاهرا
وباطنا مخالفة عمد وقصد بل عذر شرعي وان امكن ان
تحصل له المرتبة الاولى وهي ان يعلم ان الوجود الواحد
الحق تعالى في الخلق بسبب تعلله ذلك من المشايخ الذين
منه او المشايخ الكاملين المرشدين او من مطالعة كتب الحقايق
يكاتب ابن العرب قدسنا الله بستره الغنى وغيره بلا تقيد بال
التقوى ومراعات احكام الشريعة واتمام تقيد بالتقوى
ومراعات احكام الشريعة فطالعة كتب الحقايق نافعة لا
محالة قال الشيخ عبد الكريم الجيلي في رسالة مراتب الوجود
ولقد بلغني عن مشيخي الشيخ اسمعيل الجبرتي انه قال البعض
اخواني من تلامذته عليك بكتب الشيخ هي الملة والدين ابن

ابن عربي قد سنا الله بسره الغنى فقال له التليذ ياستدي
ان رايت اصبر حتى يفتح الله علي به من حيث الفيض فقال له
الشيخ ان الذي تريد ان تصبر له هو عين ما ذكره الشيخ لك
في هذه الكتب هذا كلامهم رضي الله عنهم للتلازمة و
الاخوان انما هو لتقريب المسافة البعيدة اليهم وتسهيل
الطريق الصعب عليهم لان المرء قد ينال بمسئلة من مسائل
علمه هذا ما لا يناله بجاهدة خمسين سنة لان السالك انما
ينال ثمرة سلوكه وعلمه والعلوم التي وضعها الحكماء من
اهل الله تعالى هي ثمرة سلوكهم واعمالهم الخاصة فكم
بين ثمرة علم معلول الى ثمرة عمل مخلص بل علومهم من
وراء ثمرات الاعمال لانها بالفيض الالهي الوارد عليهم
على قدر وسع قوايلهم وكم بين قابلية الكامل من اهل
الله وبين قابلية المريد الطالب فانهم فاذا فهم المراد
الطالب ما قصدوه من وضع المسئلة في الكتاب وعلمه
استوى هو ومصنفه في تلك المسئلة فزال بها هو ما

ط وذلك

نال

نال بها المصنف وصارت له ملكا مثل ما كانت المصنف
وهكذا كل مسئلة من العلوم الموضوع في الكتب فانه
الاحد لها من الكتب اذا فهمها وميزها يصير كالاحد لها
من المعدن الذي اخذ منه مصنفها وما ورد عن بعض
اهل الله من منع التلازمة عن بعض كتب الحقيقة هو
لاشرافه على تصور ذلك المريد عن فهم ما وضع في كتب
الحقيقة لان قاصر الفهم لا يخلو اما ان يتأول كلامهم
على خلاف ما ارادوه فيستعمله فيهلك او يضيع العرف في
تصفح الكتب بلا فائدة فنهي الشيخ مثل هذا عن مطالعة
واجب ليستغل بغيرها مما فيه نفعه وامان كان ذاعقل
ذكي وفهم وتميز جلي واجمان قوي فانه ياخذ كتبنا كل
ما خذوه من ال مناهل مقصد ولقد رايت في زماننا هذا
طائفة كثيرة من كل جنس من اجناس العرب والفرس
والهند والترك وغير ذلك من الاجناس كلهم بلغوا بطا
كتب الحقيقة مبالغ الرجاء ونالوا منها مقاصد الامال فمن

اضاف بعد ذلك الى علمه فضلة سلوك واجتهاد صار من
الكمل الى آخر ما بسط من الكلام في هذا المقام فانظر
الى قوله فمن اضاف بعد ذلك الى علمه فضيلة سلوك
واجتهاد وصار من الكمل ومن وقف عليه صار من
العارفين فانه المفهوم منه والمفهوم منه ان من خالف
الشرعية ولم يتقيد باحكامها لا يصير من الكاملين يا
الطريق الاولى خصوصاً من اعتقد ان الشرعية واحكامها
ليست بلازمة عليه لانه عارف وانما ذلك لازم في حق
الجاهلين كما هو اعتقاد الزنادقة والملحدين وامان
تأذي بالارباب الشرعية ظاهراً وباطناً وكان اعتناؤه
حسناً على وجه السنة ولكنه لم يسلك طريقة اهل البوع
والزهد فانه يصير عارفاً من غير ذوق وكشف وشهود
ومن جاهد في نفسه المجاهدة الشرعية الخالصة من
البدعة لا يذوق ما ذاق الرجال ويتحقق بمشاهدة
مفردة ذي الجلال فضلاً عن حصول المرتبة الاخيرة

له

له وهي مرتبة جمع الجمع والفرق الثاني كما قلناه
التي هي اعلا مما سواها من المرتبتين المذكورتين فصل
واعلموا ايضاً ان جميع الموجودات هي الظاهرة بالوجود
الواحد الحق تعالى من كل مخلوق اي مفروض مقدرون
حيث الوجود الواحد الحق تعالى عين الوجود الواحد
الحق سبحانه وتعالى ولهذا قال تبارك وتعالى انا كل
شيء خلقناه بقدر اي بتقدير له متاف الاشياء كلها تقاير
وتساويره تعالى وانا اصلها انا فقوله تعالى ناخبر
الكلم المعظم نفسه وهو الوجود الواحد الحق سبحانه وتعالى
وكل في قراءة الرفع خبر ان اي عن كل شيء منقول باننا
خالقناه اي قدرناه بقدر من قوله تعالى وكل شيء عنده
بمقدار مقدور وخلقنا اي قدرنا من قوله تعالى وخلق
كل شيء فقدره تقديره فالوجود الواحد الحق تعالى له
عن جميع مخلوقاته اي قدراته التي خلقها اي قدرها
من ان يتصف بها لانها كلها عدم والوجود لا يتصف

بالعدم فهو عنده اى في وجود الواحد الحق تعالى بمقدار و
قوله تعالى وما ننزلنا اليكم فنقدر لكم انكم ترونه الا
بقدر اى بمقدار معلوم عندنا في حضرة علمنا الارلى
القديم وكذلك جميع مخلوقاته تعالى اى مقداراته
التي هو منزلة عنها منزلة ايضا هي عن ان تتصف با
الوجود لانها عدم والعدم لا يتصف بالوجود فكل واحد
من الخالق غير المخلوق وهما ظاهران معا ولا بد من
التمييز بينهما والتميزان تدرك ان الوجود الظاهر لك
هو الوجود الواحد الحق تعالى وجميع ما عداه ليس
بوجود به اصلا بل هو تقا ديره ونضا ويرم العدمية
فترى الخلق من حيث الوجود فقط هو الحق الواحد
سبحانه وتعالى ولا يمكن انهما يفرقان اصلا اذا
التقادير والتصادير لا تكون تقاديراً ولا تصاديراً
بأنفسها بل هو تقادير وتصادير بمقدورها وتصورها
وهو الوجود الحق تعالى ومن حيث التعيين بالمقادير

والتصادير

والتصادير غير الوجود الواحد الحق تعالى لان التعيين
غير ما به التعيين لاحالة والغيرية المذكورة اعتبارية
اعتبارية اى باعتبار المتغير لها لا غيرية حقيقة لان
الغيرية الحقيقة انما يكون بين الوجودين الحقيقيين
المستقلين اللذين كل وجود منهما وجود حقيقي مستقل
وهذا محال عقلا وشرعا واما الغيرية التي تكون
بين الوجود الحقيقي وبين الاعتبار والتعين المفروض
المقدر فهي غيرية اعتبارية مفروضة مقدرة كما
ذكره واما اذا تحقق العارف الكامل من حيث الحقيقة
اى حقيقة الامر بعد زوال التوهمات العقلية والحسية
فالكل اى كل شيء محسوس ومعقول هو الوجود الواحد
الحق تعالى والمحسوسات والمعقولات كلها مع الخواص
والعقول انما هي تعيناته العدمية ومفاوضاته و
مقدراته الوهية كما قال صلى الله عليه واله وسلم كان الله
ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان واسألت تعالى

الى هذا في القرات بقوله تعالى قل الله ثم دزهم في
خوضهم يلعبون وقال تعالى كل شيء حالك الا وجهه
وقال تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذي
الجلال والاكرام والهالك والغاني لا وجود له والوجه
هو الذات الوجود الواحد الحق تعالى ومثاله اى مثال
الكل اى كل مخلوقات مع الوجود الواحد الحق تعالى
الحجاب بالفهم الذي يظهر على وجه الماء وهو انفاق
الظاهرة من الماء على الماء والمغنى الذي ينصور في الوجه
الماء من الماء اذا تحرك بالترج ونحوه والتلج المنصور
بصورة وكذلك الجليد الذي اصله ماء ولكنه ظهرت
فيه صورة فسئ بسببها ثلجاً وجليداً وسمى برذاً ايضاً
فان هذه الاشياء كلهن من حيث الحقيقة اى نفس
الامر عين الماء لا رائداً عليه ومن حيث التعيين بالوجود
المذكورة غيره اى غير الماء فالصورة الثلجية وصورة
الحجاب والنفقايق وصورة الموج وكذلك صورة الجليد

والبرد كل ذلك اعتبارات وتقدير وتصاوير لا
وجود لها في انفسها وان ظهرت فانما الظاهر في
نفس الامر هو الماء وحده في حال تقديره ولهذه التقدير
وتصويره لهذه التصاوير والماء غير مستقر بها عند
اصحاب البصائر النافذة بالعناية الالهية واما اصحاب
النفوس الامارة بالسوء فافهم كما قال تعالى كلابدان
على قلوبهم ما كانوا يكسبون اى اعمالهم التي كانوا يعملونها
بقوة نفوسهم بها لا بما لا امر عليه في نفسه فكانوا يكسبونها
فتكون غطاء على قلوبهم فلا يشهدون الوجود الواحد
الحق وانما يشهدون تلك التقدير والتصاوير والتجارب
المستماه بالمخلوقات فيرونها في بصائرهم المملوسة تجت
الدنيا وقبايح الاعمال ظاهرة بالوجود لان الوجود
ظاهريها وهم يشهدون الوجود لتلك التقدير والتصاوير
فهي كلها موجودات عندهم ولا يقدر ان يميزوها
عن الوجود الواحد الحق تعالى الذي قدر كل شيء وهو بكل

شئ محيط وعلى كل شئ رقيب وعلى كل شئ وكيل وعلى
كل شئ شهيد وبكل شئ بصير وبكل شئ عليم وعلى كل شئ
حفيظ فاعتبروا يا اولي الابصار فانها لا تعي الابصار و
لكن تعي القلوب التي في الصدور وكذا السراب الذي
التي يحسبه الظلمات ماء وهو في الحقيقة اى في نفس الامر
هو ماء حبيس فوق الارض يرى نصف النهار كأنه ماء ظهر
بصورة الماء فلماذا يحسبه الظلمات ماء فلما جاء لم يجده
شيئا وجد الله عنده فوقه حسابا فيها سبه تعالى يوم
القيمة على ما كتبه من الاعمال والاحوال والاقوال الميئة
عنده على كونه ماء وهو ليس بماء في نفس الامر فصوره
الماء الظاهرة له غطاء على قلبه بسبب ضعف بصيرته
عن النفوذ في حقيقة الامر لا ارتكابه ما نهى الله عنه من
الخيالات في الظاهر او في الباطن ولين المراد في هذا
الكلام انه سراب التيس عليه بانه ماء ولكن المراد
مثال مضروب للانسان في رؤيته المخلوقات التي

معناها

معناها التقدير والتصاوير المعدومات التي قدرها
وصورها الوجود الواحد الحق تعالى تظهر للعبد الغافل
المنهمك في شهواته وحضوظ نفسه فيرى تلك التقادير
والتصاوير الوجود الواحد الحق تعالى وهو مفتر
لها ومصور لها فيسمى ما يرى مخلوقات موجودات لا شبهة
عنده في انها موجودات فيرغب فيها وينهمك في الاقبال
والاشتغال بها ويعرض عن الوجود الواحد الحق تعالى
ولا يراه ولا يشهده بل لا يعرفه بل ينكره ويعجده وينطق
انه شئ آخر في السماء او في الخارج من تلك المراتب
له او ينطق انه حل في شئ من تلك التقادير والتصاوير
او انه اتخذ بشئ من ذلك وينكر على من يجده من
العارفين ظناً منه بانهم مثله في جهله وطس بصيرته
او انهم يقولون ما يقولونه بناء على ما في بصيرته هو
من الالتباس فقال تعالى فوقه حسابا اى حسابا
على ما صدر منه بناء على ظنة المذكور والدلائل اى البراهين

الدالة على وحدة الوجود اى لانه لا وجود الا للوجود
الواحد الحق تعالى ولا يمكن ان يكون عقلا ولا شرعا الا
الوجود الواحد الحق سبحانه وتعالى وكل ما سواه تعيناته
وتقاديره ونضاويه تعالى لا وجود لها اصلا كثيرة
لا تكاد تحصى اما من القران فقوله تعالى والله المشرق
والمغرب اى المشرق وما فيه والمغرب وما فيه وذلك
قوله تعالى وله كل شئ وقوله تعالى لله ما فى السموات
وما فى الارض ثم بين ذلك بقوله تعالى فاينما تولوا اى
تقبلوا بقلوبكم او بوجوهكم فثم اى هناك وجه اى
ذات الله وهو الوجود الحق تعالى وكل شئ تقبلوا
عليه انما هو تقدير ذلك الوجود الواحد الحق تعالى ونصيره
لانفس وجه الله اى ذاته تعالى ولهذا قال فثم اى هناك
كما ذكرنا وقال تعالى ايضا ونحن اقرب اليه من حبل
الوريد وهو العرق الذى فى العنق هو مجرى حيوة اى
نحن اليه من سبب حيوة الذى هو حبل الوريد يعنى

ان حيوته فى نفس الامر بنا لا بسبب شئ آخر وقال تعالى
فلولا اذا بلغت الحلقوم وانتم حينئذ تنظرون ونحن اقرب
اليه اى الى ذلك الذى بلغت فيه اى النفس الحلقوم منكم
ولكن لا تبصرون قربنا اليه واليكم ايضا لا اشتغالكم
به وبكم عنا وهو الاشتغال بالصنوع والاشغال الفانية
العدمية عن الوجود الواحد الحق الخالق البارئ المصور
وقال تعالى ايضا ان الذين يبايعونك يا محمد على الدين
وشرايع الاحكام انما يبايعون الله فى نفس الامر يد الله
التي مدت لهم بالبيعة وهي من حيث الصورة العدمية
المفروضة المقدرة بدم محمد صلى الله عليه واله وسلم و
من حيث الوجود الواحد الحق سبحانه وتعالى بيد الله جل
جل وعلا فوق ايديهم كلهم وهم وآيادهم كذلك ولكنهم
لا يعلمون وقال تعالى ايضا هو الاول فلا شئ قبله والاخر
فلا شئ بعده والظاهر فلا شئ معه والباطن فلا شئ فيه
وهو بكل شئ عليم لان الاشياء كلها تقاديره وتضاويه

الخدمية فهي قاعة به قيام التقدير بالمقدورها و
التصاوير بالمصنوعاتها وقال تعالى ايضا وفي انفسكم التي
هي تقادير وتصاوير الوجود الواحد الحق تعالى والوجود
الواحد الحق تعالى من ورائها محيط بها كما قال تعالى
والله من ورائهم محيط الآية افلا يتصرون فترون
الوجود الواحد الحق الذي به قيام نفوسكم وقال تعالى
تعالى ايضا واذا سالك عبادي عني فقلوا لك مثالا
اين فاني قريب اي اقرب اليهم منهم لاني انا الوجود
الواحد الحق الظاهر لهم منهم محيط بهم وهم لا يشعرون
ولهذا يسئلونك عنه وقال تعالى ايضا للنبي صلى الله عليه
واله وسلم وما رميت باحد بقوة وجودك اذ لا وجود
لك غير وجودنا فلا قوة لك غير قوتنا اذ رميت بهين ريب
بصورتك التي هي قدرنا وتصويرنا ولكن الله ربي بقوة
وجوده الواحد الحق وان القوة لله جميعا وقال تعالى
وكان الله بكل شيء محيطا اي بكل شيء احاطة واحدة باعتبار

تقديره

تقديره للشيء وتصويره له وقوله اي قول النبي صلى الله
عليه واله وسلم فيما رواه مسلم في صحيحة عن ابي هريرة
رضي الله عنه اصدق كلمة قالتها العرب كلمة لبيد الشاعر
المشهور في الجاهلية الا كل شيء باطل ما خلا الله اعلم
صرف مقدر بتقدير الله مصور بتصويره تعالى وليس له
وجود وانما الوجود الواحد الحق هو الله تعالى وحده
وقوله صلى الله عليه واله وسلم ان احدم اذا قام الى
الصلاة فاعلم اني احيى اي يكلم في نفسه ربه ويكلم ربه لا
انه يحدث نفسه ويحدثه نفسه وان لم يعلم ذلك لعدم
معرفة ربه ولهذا قال تعالى ولقد خلقنا الانسان
ونعلم ما توسوس به نفسه فمضى ذلك وسوسة في
النفس لعدم معرفة الانسان بربه ثم قال تعالى بعد
ذلك ونحن اقرب اليه من حبل الوريد اي من حيوة
الذي سمى ذلك وسوسة وهو حديثنا من شدة قربنا
منه لا حديث نفسه ولكنه لا يعلم ذلك ونحن نعلمه فان

ربه بينه وبين القابلة كناية عن الوجود الى احد الحق
الظاهر بتقدير الانسان وتصويره وتقدير القبلة وتصويرها
وتقدير صلوة الانسان وتصويرها وقوله صلى الله عليه
واله وسلم عن الله جل وعلا في الحديث القدسي فيما رواه
البخاري عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال الله عز وجل
من عادى لي وليا فقد اذنته بالحرب وما تقرب الي عبدي
بشيء احب مما افترضته عليه ولا يزال عبدي يتقرب
الي بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي
يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها
ورجله التي يمشي بها الى اخر الحديث فقوله تعالى لا يزال
اشارة الى نبوة الدوام والثبات على الطاعة من اول
الامر بحيث لا تكون طاعته مغيية بحصول اذنيته و
قوله تعالى عبدي اشارة الى الانصاف بصفة المبرية
وهي الرضا بافعال الرب سبحانه وتعالى فيما عيبت العبد
وفيما يكره والى صحة النسبة اليه تعالى بالعبودية لا

الى غيره تعالى ومن احب شيئا فهو عبده فحب الدنيا
عبد الدنيا قال صلى الله عليه واله وسلم تسعى عبد الدار
وسعى عبد الدنيا وقوله تعالى يتقرب اشارة الى نبوة القرب
الى الله تعالى بالعمل لا ارادة الجنة به ولا النجاة من النار
ولا غير ذلك وهذه شروط السالكين في طريق الله تعالى
دون من عدا بهم وقوله تعالى كنت سمعه الذي يسمع به اي
لا سمعه الذي به لا يسمع وهو القوة النفسانية المنبثقة
في اذنه فانه لا يسمع بها وكذلك باقي الكلام فالمعنى انه
تعالى الوجود الواحد الحق الذي به يسمع العبد وبه العبد
وسمعه وبصره وباقي صورته الباطنية والظاهرية تقاير
الوجود الواحد الحق تعالى وتصاويره لا غير ذلك قوله
صلى الله عليه واله وسلم فيما رواه مسلم عن ابي هريرة رضي
الله عنه ان الله تعالى يقول يا ابن ادم مرضت فلم تعبدني
قال يارب كيف اعودك وانت رب العالمين قال اما
علمت ان عبدي فلانا مرضي فلم تعده لما علمت انك لو عدته

وجدتني عنده يا ابن آدم استطعمك فلم تطعمني وفي رواية
جعت فلم تطعمني قال يا رب وكيف اطعمك وانت رب
العالمين وقال اما علمت انه استطعمك غدي فلان فلم
تطعمه اما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندي
يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال يا رب كيف اسقيتك
وانت رب العالمين قال استسقاك غدي فلان فلم
تسقه اما علمت انك لو سقيته لوجدت ذلك عندي
فانه سبحانه وتعالى انزل نفسه تعالى في هذا الحديث
منزلة عبده المريض وعبده المجابح وعبده العطشان
لعله من عبده ذلك انه عارف به انه تعالى هو الوجود
الواحد الحق الذي ذلك العبد وغيره من جميع المخلوقات
عند ذلك العبد مجرد تصاوير وتصاوير لا وجود لها
والمقدر لها والمصور لها ذلك الوجود الواحد الحق تعالى
وتقدس وروى الامام ابو عيسى الترمذي في مسنده
عن ابي هريرة رضي الله عنه في حديث طويل صورته قال

بينها نبي صلى الله عليه واله وسلم جالس واصحابه اذ ان
عليهم سحاب فقال نبي الله صلى الله عليه واله وسلم هل
تدرون ما هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال هذا العنان
هذه روايا الارض يسوقه الله الى قوم لا يشكرونه و
لا يدعون له ثم قال هل تدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله
اعلم قال فانها الرافع سقف محفوظ وبوح مكفوف
ثم قال هل تدرون كم بينكم وبينها قالوا الله ورسوله
اعلم قال بينكم وبينها خمسمائة سنة ثم قال هل تدرون
ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله اعلم فان فوق ذلك
سمائين ما بينهما مسيرة خمسمائة سنة حتى عد سبع
سموات ما بين كل سماءين كما بين السماء والارض ثم قال
هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال
فان فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء مثل ما بين
السماء بعد مثل ما بين السماءين ثم قال هل تدرون ما
الذي تحتكم هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال فانها الارض

ثم قال هل تدرون بالذي تحت ذلك قالوا الله ورسوله
اعلم قال فان تحتها ارض اخرى بينهما مسيرة خمسمائة
سنة حتى عد سبع ارضين بين كل ارضين مسيرة خمسمائة
سنة ثم قال والذي نفس محمد بيده لو انكم وليتم بحبل
الى الارض السفلى لهبط على الله تعالى ثم قرأ هو المزل
والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم قوله عنهم
السلام لهبط على الله يعني انه تعالى كما انه ظاهر في
السموات السبع ظاهر ايضا في الارضين السبع كما انه
ظاهر فوق سبع سموات ظاهر ايضا تحت سبع ارضين
حتى انكم لو وليتم بحبل الى الارض السفلى لهبط ذلك
الحبل على الله تعالى وكان ظهورا لله تعالى شانه
سواء وذلك لان الوجود الواحد الحق تعالى بكل شيء
محيط اي شيء كان في اي جهة من جهات العالم
كان ذلك الشيء وجميع الاشياء نسبتها اليه تعالى
نسبة واحدة لانه الوجود الواحد الحق الذي قد

81
وصور بقدرته وارادته كل شيء فكل شيء مجرد تقديره
وتصويره وكل شيء هالك الا وجهه اي الوجود الواحد
الحق تعالى ثم ايد ما قاله صلى الله عليه واله وسلم بقراءة قوله
تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن يعني انه تعالى
هو الوجود الواحد الحق الذي لا اول الا هو ولا آخر الا
هو ولا ظاهر الا هو ولا باطن الا هو وهو الكل لان
الوجود ظاهر بالكل والكل ظاهر بالوجود لا وجود الا
هو وهو المنزه عن مشابهة الكل لانه كما قال تعالى
سبح اي تنزه وتقدس له السموات السبع والارض ومن
فيهن وان من شيء الا تسبح بحمده ولاكن لا يفقهون
سبحهم اي لا يفقهون انه كان حليما عن البعض
منكم فيؤخر عفو بته الى الاخرة عفورا عن البعض منكم
فيسامحه ولا يعاقبه في الاخرة فذلك هو كماله الى
مشيئته تعالى ولا يفقهه تسبح الاشياء الامن شهد
الوجود الواحد الحق تعالى في كل شيء ولا شيء لان الشيء

تقديره تعالى ونصيره الفاني المعلوم الاصل الى غير
ذلك من الاحاديث الصحيحة المريحة بمعنى وحدة
الوجود فمن ذلك قوله صلى الله عليه واله وسلم فإرواه
الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه واله وسلم يقول ان الله تبارك وتعالى
خلق خلقه في ظلمة فالتقى عليهم من نوره فمن اصابه من
ذلك النور اهتدى ومن اخطاه ضل فخلق خلقه في ظلمة
اي قدر تقاديره وصور تصاويره وعين بعيناه في العلم
المحض فالتقى عليهم من نوره اي تجلى عليهم وانكشف لهم
انه الوجود الواحد الحق لا وجود غيره كما قال سبحانه وتعالى
الله نور السموات والارض فمن اصابه من ذلك النور كشف
بصيرته وتحقق سريره انه تعالى هو الوجود الحق الواحد
لا وجود غيره وان جميع العوالم عدم صرفه وبقائه حقيقة
وتعنائات مجرده واعتباط مفروضاً صفة قادر مريد اهتدى
اي وصل الى المعرفة وكان مؤمناً حقاً والمؤمن ينظر بنور

الله تعالى

الله تعالى ومن اخطاه ان لم يصبه ذلك النور لدعواه الوجود
وجعله بمعرفة نفسه انه مجرد تقدير وتصوير لا وجود له
سابق ولا لاحق ولم يكشف عن الوجود الواحد الحق تعالى
وانه لا وجود غيره فقد ضل سواء السبيل ولو ذهبنا نستوفي
الاحاديث في هذا الباب لطال منا الكتاب والله يهدي
من يشاء الى صراط مستقيم واما اقوال العارفين بالله
من العرب والعجم والروم والفرس والهند باللسنة
المختلفة والنظم والنثر الدالة جميعها على معنى وحدة
الوجود كما ذكرنا كثيرة جارية لا يتأتى اي لا تحصل
بالعد والحصر والذراى لاجل هذا لم اذكرها في هذه
الرسالة المختصرة وان شئت اي اردت الاطلاع
على ذلك فعليك بمطالعة اي الزم النظر والتأمل
في كتبهم اي كتب العارفين ومصنفاتهم ودواوينهم تجدد
ما قلناه ان شاء الله تعالى والله الموفق فصل ايها
الطالب لعلم الحقيقة ومعرفة الله تعالى المعرفة الذوقية

الكشفية التي هي معرفة الانبياء والمرسلين واولياء
الوارثين ان ردت الرصد الى الله تعالى تعالى على الطريقة
المذكورة فالزم متابعة النبي صلى الله عليه واله وسلم
وواظب على السمع بسننه او لا اى في ابتداء شروعتك
قولا بحيث لا تقول الا ما قاله عليه السلام ظاهر بان
يكون ذلك في ظاهر جوارحك وباطن ابان يكون ذلك
في باطنك ايضا اى في قلبك وبيتك ثم اتعد بعد
ذلك ثم مراقبة وحدة الوجود على الوجه الذي شرمنا ذلك
في هذه الرسالة ثانيا بان تفرغ قلبك في بيت خال
الناس فلا يخطر في بالك خاطر دنيوى ولا آخرى غير
الاقبال على الله تعالى الوجود الواحد الحق الذى هو
وحدة الوجود عين معنى الكلمة الطيبة لا اله الا الله
فان معنى لا اله الا الله مستغنى عن كل ما سواه من مقتضى
اليه كل ما عداه ولا شك عند العقلاء جميعا ان الوجود
الواحد الحق مستغنى عن كل ما سواه من صور العالم و

مقاديرهم

مقاديرهم وتغينات ارواحهم ونفوسهم واشباحهم و
جميع احوالهم لانه الوجود المطلق حتى عن قيد الاطلاق
وجميع العوالم كما ذكرنا مفتقرة اليه لتظهر به وتغتن
فيما هي متعينة به مما ذكرنا وهذا معنى الوحدة الوجود
فهو معنى الكلمة الطيبة من غير اشتراط الوضوء ورفع
الحرج عنك بذلك وان وجد اى الوضوء منك فهو اولى
اى امر مستحب لان المواظبة على الوضوء استحبها العلماء
الموافقة السنة ولا اشتراط تخصيص وقت دون وقت
من ليل ونهار ومن غير ملاحظة النفس بفتح الفاء دخولاً
وخروجاً من فلك الى جوفك وبالعكس في حال المراقبة
لوجود الواحد الحق تعالى وتقدس كما قال بذلك جماعة
من الصوفية لان في اعتبار ذلك اشتغالا عما هو
المطلوب ولا تلاحظ حروف الكلمة الطيبة كلمة لا
اله الا الله بان تلقت الى مراعات تجويدها وادى اياها
فان ذلك يشغل القلب عن مشاهدة المطلوب بل لا

تلاحظ الآ المعنى فقط أى معنى لا اله الا الله الذى هو معنى
وحدة الوجود فى كل حال من غير مراعات حال مخصوص
فأما وقاعد ما شينا ومضطجعا متحركا وساكننا شاربا
او كلاً ولو كنت فى صنعك مشتغلاً بها او فى حانوتك
تبيع فيه وتشتري كما قال تعالى رجال لا تلهيهم
تجارة ولا بيع عن ذكر الله وطريق المراقبة ان تنفى
انبتك اى ما يعول فيك انا وهى نفسك فلا تلاحظها
بخطرك او لا اى فى ابتداء شروعك فى المراقبة ثم
فسر الانية فقال والانته بنشديد النون عبارة
عن ان تكون ملاحظاً بحقيقتك وباطنك غير الوجود
الواحد الحق تعالى ولا يحتاج ان تنفى الا هذه الانية
المذكورة وهوى تنفى ذلك معنى لا اله شطر الكلمة
الطيبة ثم ثبت الوجود الواحد الحق تعالى فى باطنك
ثانياً اى بعد ان نفيت ماعداه وهوى هذا الاثبات
عين معنى الا الله الشطر الثانى من الكلمة الطيبة فان

قلت اذا كان الوجود واحداً وغيره من جميع المخلوقات ليس
بوجود اصلاً فاقى تنفى والاشياء كلها منفية واى
ثبت والوجود الحق ثابت لا محالة قلت انما تنفى وهم
الغربة الذى اعتبرت على ملاحظة نفوس البشر
والفت خطوره فيها وهم الانينية اى اعتقاد الاثنين
فى نفسه مع ربه وفى نفسه مع غيره وذلك امر نشأ
الى طهر الخلق اى المخلوقات وليس هو مطلقا النفس
الامر وهذا الوهم المذكور باطل لا حقيقة له فعليك
اى يلزمك شرعا وعقلا ان تنفى عنك هذا الوهم المذكور
او لا اى فى ابتداء شروعك فى المراقبة المذكورة ثم ثبت
الوجود الواحد الحق تعالى فى باطنك ثانياً اى بعد ذلك
فان التخلية انما تكون بعد التخلية قال تعالى فاذا
فرغت اى عن جميع الاكوان من عن نفسك فانصب
اى اتعب بالمجاهدة الشرعية والحدبك فادعيت تحقق
وجوده الحق ولا موجود سواء فصل ابرها الطالب المعرفة

لمعرفة الوجود الحق تعالى اذا غلب عليك الحال باستغراقك
في شهود الوجود الواحد الحق وعدم امكانك ان تنضبط
في الاسترسال معه بفضل الله تعالى عليك ومحض
منته لا تدركه فضل الله يورثه من يشاء والله ذو
الفضل العظيم لا تقدر حينه على نفي انيتك الوحيية التي
سبق ذكرها فربا لا ذلك تبقى تحت حكم الوجود الحق
وصحالة اهل الجذب الا هي بل لم يبق عليك الا
اثبات الوجود الحق تعالى في بصيرتك وبصورك
وهذه الحالة هي بداية احوال السالكين اذا اشرقوا
على مقام الواصلين ثم يرتقى بهم الحال في منازل القرب
الى ما يعجز عنه المقال رزقنا الله وايكم هذا المقام بحمة
النبي عليه الصلوة والسلام والطريق لسان صادق
والا لسان الكامل له على نفسه بسيرة ولوا الحق لا يدر
وهذا اخر ما فتح عليه من التوحي والسلام وتعالى الله على
سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً كثيراً

والحمد لله رب العالمين
بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين ونستغفر ما نكتبه
الحمد لله المحمود لكل حامد ومحمود المعبود لكل عابد و
معبود المسجود لكل ساجد ومسجود سبحان من هو الباطن
بكل باطن والظاهر بكل ظاهر من دل ذاته بذاته لذاته على
ذاته تجيدك استفتح مقالتي بتجيدك استفتح سورة الى
اللهم اني اعوز بك منك في كل احوالي صلى وسلم يا من انت
السلام وصنتك السلام واليك السلام وعلى القابل الناصح
البرزخ الجامع وعلى من اتبعه فانطبع اطبعه **اما بعد** فاستهدوا
يا اهل الشهود بل عين الشهود وبعين الشهود لعين
الشهود على اني بالله اشهد ان لا اله الا الله وحده لا
شريك له وان محمداً عبده ورسوله وان بالشهاد علي سر
الاضافه البيانية هو ومن له وصوله وتحقق ابان هذه
عقيدة الصوفية الصافية وهم الفرقة الناجية على ما
يرشد اليه قول من لا ينطق عن الهوى بسند الموجدين

صلى الله عليه وآله وسلم الآ واجدة أى اصحاب الوحدة ولا
ينكر هذا التعبير احد ولكن لا يعرف الا احد بعد وانى لست
فى بيانها من المتصوفة لا كلام الا كلام الاستاذ قدس
سره ومن اتبعه فهو الصوفي الصافي لله لا انكلم من رأى
بل يتكلم من ورأى واين رأى ولا يحصى النظر اليها الا لمن
كان حسنا عارفا محققا حقق مبادئها وتحقق مبادئها
عقيدته انه فى حد احدىته كان منزها عن جميع الشؤون
حتى البروت والكون فوقع نظره بذاته على ذاته بعلم
ذاته لذاته فاذا هى قابلية مطلقة للوجوب وصفاته
والامكان ومغلقاته وهى الحقيقة بالمجدية المستحاة بالهبة
والبرائح الجامع فاذا وجبت كانت الوهية فعليه ونفى
احدية ايضا اما اجمال ابدانه وعليها يطلق لفظة الله ولما
تفصيلا بصفاته القدسية المناسبة لثبوت المراتبة الكريمة
وهى المدعوة بمرتبة الصفات واذا امكنت باقية
حققت الوجود اجمالا وتفصيلا لا ظلالا لها ومظاهرها

كلان

كانت خلفا منفعلا اجمالا وتفصيلا ويطلق عليها
الواحدية كما تطلق على جميع ما بعد الوحدة فقد تحقق
عند العارفين المحققين المتحققين بالحق فى جميع المراتب
ان المطلق وهو لا بشرط وفوق المراتب ست مراتب
الاولى احدية البحت الذى لا اسم عنه ولا رسم وهى
بشرط لا الثانية مرتبة القابلية المطلقة تحصى الوجوب
والامكان وتسمى حدا فاصلا لكونها واسطة بين
القابل والمقبول وبرزخا اكبر وحقيقة محدية بالنظر
الى الصورة المحدية صلى الله عليه وآله وسلم **الثالثة**
مرتبة الوجوب وهى المقدسة عن شوائب النقص واثار
الامكان وتسمى الوهية وعليها يطلق لفظة الله جل وعلا
ليشاركه غيره فيه **الرابعة** مرتبة الاسماء الحسنى والصفات
العلية على التفصيل وتسمى الجبروت **الخامسة** مرتبة الامكان
وهى الحاجة الى الواجب تعالى وتقدس فى وجودها
السادسة مرتبة الكائنات تفصيلا الى الجواهر مفصلا

الى اقسامه والعرض كذلك والعارف الكامل هو المراتب
لهذه المراتب ولا ينظر فيها الا واحدا وهو لا بشرط فالمراتب
متعددة غير محصورة والمرئي واحد فلو جعل المراتب مئة
مقصودة بالرؤية صارت محجبا عنه فانظر اليه واليه
الاياب سبحان من فعل فتماه حقا وان فعل فتماه خلقا
وجبر من الطف ذاته فرعاه ربنا واكشف نفسه فرعاه
عبدا واذا عرفت الحقيقة فقل في الكون ما شئت واسكن
واسكن في الخيرة ان لم تنشأ فهو هو هو انما
كنتم **تنبيه** قد عرفت اطلاق الوحدة واطلاق الاحدية
واستعالي الواحدية فالوحدة الاولى والواحدية الثانية
من جهة الاستعمال وبعدها مرتبة الاسماء المكنية
والصفات العليا على التفصيل هي الثالثة تسمى بالجليلة
وهذه الوحدة والواحدية ومرتبة الاسماء تسمى بالخصا
ثلاثة فانها بعد مرتبة اللائعين واللا تشخص تعين
يتبينات القابلية والمقولين وربما ان كشف المراتب

مبني

سبعاً بعنوان آخر وهو انه في حد احديته لم يكن
له شعور فلما وقع نظره السلطان الذي لا يستل
عنه بوجهه بل امتنع السواد عنه لا تنفقا بالعقل الذي
هو مناطه في تلك المرتبة على ما في بطن باطنها من الكليات
والجزئيات حصل منها فيه ان مامن شئ توجه الآفي
المطلق ولذا سماه العرف قدسنا الله بستره الغر مخلوقا
به مرتبة العقل وبعد رؤيته حصل الشوق الى البروز
التفصيلي اي رؤية التفاصيل بالانظار التفصيلية فاما
الارادة فالحركة ومحفوف بهذه الثلاثة يسمى نفسا
وبعد ما استدامت اعمالها وصارت عادة حصلت
الطبيعة البسيطة المقتضية للحركة بلا ارادة وبعد
تطاول الاقتضاء الدوري حصل التخيير التام فانهى
تطاول الحركة منه اصلا وان كانت فيه فصارت في السابعة
حسما انموذجا للحيث فقد الشعور النفس والحركة
فلذا جعل قبلة العباد ليتنبهوا ويعتبروا ويلجوا في السبع

وبصير واو بصير والى البحث الذى هو المبدأ واليه
المعاند **عقيدته** انه بشرط لا لا يعلم ولا بحيث عنه بشئ
حتى محام العلم وعدم البحث من اى عالم وبحث ان
البحث يتنا فى البحث **عقيدته** انه من حيث هو ليس
بفاعل ولا قابل اذ لا ضد له وهما من الاضداد ثم انما
صار كذا وكذا لاجل عموم لا بشرط الذى فيه ولا ضيق
له بوجه لا لدا **عقيدته** انه من حيث هو لا موجود
ولا معدوم واذا ظهر فهو موجود واذا ابقى فهو
اذا التحقق ان الوجود وهو الظهور والعدم هو الخفاء
وكل متقابلين فهو مسبوق بل لا تقابل اى قابل ان
كل كثره لا بد ان ينتهى الى ما لا كثره لا بد ان ينتهى
الى ما لا كثره منه بوجه فلا محالة ينتفى انتفاء بال
الملزوم للكثرة كما ان فى الظهور مراتب كذلك فى الخفاء
بارائها فخذ من اول التقيينات الى آخرها فهو الظاهر
فى جميع المظاهر وهو الباطن فى جميع البواطن وكما ان

الخفاء

الخفى خفى نظرا الى الظهور فانظاه ايضا خفى فى
مقام الخفاء وكما ان الظاهر ظاهرا فى مرتبة فالخفى
ايضا ظاهرا فى مقامه لكن بالظهور المطلق المقبول للخفاء
لا المقابل له الا الخفى المطلق فانه لا نظير نفسه لنفسه
ايضا والا لم يبق مطلقا اى سلبا كلياً وهو ملازم
للأحادية وعما رقيق عليها لا فيها لو نظر اليه نعم فترابى
عنها فان هذا النفى الكلى حتى للقابلية ايضا لا يوجد
مطلقا فى نفسه بل آله لكشفها فرى من الوجود البحث
الاعم من العدم لا التباين له كما تقدم فتشودها به يستى
كفر حقيقيا والالغاء فيها بحيث تبقى هى فقط لا ايمان
ولا كفر فان كشف حقيقة ان العدم هو المبدأ وان
المعدم لا عدم ولا وجود وان كشف ان الكفر الحقيقى
خالصة التمجيد وان الاسلام الحقيقى نهاية التوحيد والخروج
منهما اشراك وتعديد وان كان اسلا ما مجاريا مجرب
التقليد وظهر بهذا مع ما تقدم مرام القطب الوحيد داي

سعيد قلبي الله سره في التفريد حيث كتب في جواب
ابن سينا في قوله دلتني على الدليل الدخول في الكفر
الحقيقي والخروج عن الاسلام المجازي وان لا تتحقق
لابا وراه الشخص الثاثة حتى تكون مسلماً او كافراً
وان كنت وراه هذا فليست مؤمناً ولا كافراً وان كنت
تحت هذا فانت مشرك مسلم وان كنت جاهلاً فانك
تعلم ان لا قيمة لك ولا يعدك من الوجودين فانظر
اولاً واهراً يا من انت من عرفاء الموجودين بل الواحد
عقيدته ان مصرة الوجود المطلق عن جميع القيود المسم
من كل محدود حقيقة كل شيء اذ حقيقة الشيء ما به هو
ولا شك ان الله ما من شيء من الاشياء الا بالوجود اي
الثبوت المحض اذ الشيء هو الثابت وكل ثابت ثابت
بالثبوت اذ لو لم يكن الثبوت فلا ثابت وهذا اجل
القطعيات وذلك الثبوت المحض لا تفاوت فيه
فانك تقول العقل ثابت والجسم ثابت ولا يميز في

من

نفس الثبوت المطلق مطلقاً وهي الحقيقة الجامعة
وهي في الكل وكل عينه بلا قيد العينية ونكشف لك
الامر بتقديم مقدمتين احدهما ان الحقيقة لا بشرط
شيء لا يعتبر فيها شيء من الوحدة او الكثرة ولا الكلية
والجزئية ولا العينية او الغيرية الى غير ذلك من
المتقالات فاذا اسئلنا عن الوجود من حيث هو بطر
في النقض هل هو او ليس الم يكن الجواب الا السلب
لا شيء كان لا على ان السلب بعد من حيث بل
على انه قبل ان لا شك ان السلب ايضاً غير معتبر
في مرتبة ذاته اما ان هل هو موصوف باحد النقيضين
فلا محالة ان الله متصف به والا ارتفعاً لكن لا على
وجه الاعتبار في نفسه والفرق جلي على العارف
وشا الله ان ما لا يعتبر فيه شيء من المتقالات بل
يكون قابلاً لكل منها لا انك اعتبريت هذا فيه فانه
ايضاً منها فهو متحقق في كل بل عليه لكن ليس بعينية

معبرة فيه حتى ينافي اتحادهما بمظهر آخر لما ات
بين المظهرين تناقيا فان العينية والغيرية من جملة
تلك المتقابلات المسلوية الاعتبار وذلك لانه لم
يتحقق لا بشرط شيء لما تحقق بشرط شيء اولاً بشرط
لا شيء لبداية استقاء المقيد بانتفاء المطلق فخصي و
امتن حق الامعان في ان التعيين انما تنقبض عن
الايقان بثبوته في كل سبب تقييده بقيد الوحدة
او الكلية او لا اي عيب حين ظهوره بعين مظهر
مخصوص في تلك العينية ثانياً فتقول كيف يكون
شيء واحد كثيراً او كلي جزئياً ولو كان عيناً لهذا لم يكن
لذلك والا لكان هذا عين ذلك وكل ذلك بسبب
الغفلة عن اصل اطلاق الاطلاق وتنبه بان قد
نزع عن وجودك ووجود كل موجود عندك ولا تفرق
في نفس اثبات الوجود فان قبده بانه واحد مثلاً
ان قبضت عن ثبوته لكل فلا تنظر الى القيد وهو فيه

عليه

عليك مانع عن شهود المطلق الظاهر في كل المظاهر و
الباطن في كل البواطن واصعد الى ذروة البرهان
الباهر الظاهر من قوله تعالى هو الظاهر والباطن
اذ ظاهراً انه لا شيء من شيء الا ظاهراً وباطناً وحقرة
تعالى دل على انه لا شيء منهما الا هو فتشبه الظاهر
بما هو الظاهر ويبد بك تبدل صورة السالب بموجب
الشاذج والمقصد حاصل بدون الارتباب سواء
في لباس السلب او في الايجاب واليه الاياب واذا
تحققت الامر نقلاً وعقلاً بل شهوداً فالتيابن الظاهر
من سائر الظواهر الذي يتبنى عليه الامر والنهي والتواب
والعقاب وعليه يدور نظم الشريعة الحقة فانما هو
باختلاف مراتب الوجوب والامكان وهو مسلم عند
جميع اهل العرفان كيف وجميع الاحكام الشرعية ثابتة
على الايقان لكن بحيث الوحدة الوجود في المطلق الذي
هو فوقها بلا قيد الاطلاق والفوق كما تقدم في البرهان

فوق ياجمع البحرين فان التوفيق اذا كان ممكناً فواجب
عند اهل الانثاق وان نشيت منظر بقيد خلاف
الظاهر وهو الباطن وهو الظاهر **عقيدته** ان معيته
مع الكثرة ليست بالقرب او الحلول فيهابل بظهوره
بها وتجليته بصورها كظهور الغار بمنظاهر نقوش
الحروف وتجلي الخاس بصور الظروف فسيما
من اذا احتجب بها ظهر واذا اختفى الحجاب حتى يامن
انت عين الحجاب فاين الحجاب ويا من انت عين
الخفاء فاين الخفاء ولو قلت انهم قالوا بالقرب
فانت عارف بانه بالنسبة الى المرتبة الا لوهية لا
المطلق وكان الكلام فيه ثم القرب الذي قالوا بانه
قد يكون قرب الفرايض بان يكون الحق فاعلا والعبد
آله كما في سمع الله لمن حمده يشير باليد الى انه السامع
بهذا لم يستمع وهو المشير باليد وقد يكون قرب النزائل
وهو بعكس الاول كما في قوله صلى الله عليه وآله وسلم

بلسان

بلسان الحق حتى كنت سمعه الى آخره وظهر على ان فوفهما قرباً
ذاتياً وهو استيلاء الحق بحيث تنحى رؤية نفسه مطلقاً فيفعل
لذاته بذاته من ذاته ولو تقول فهذا اتحاد لا قرب فانت تعرف
انه ان كان نظر الى المطلق فلا قرب اصلاً كما تقدم اما
بالنظر الى مرتبة الا لوهية التي هذا الكلام فيها والقول
بالا اتحاد الحاد وكيف يقال التشبيه عين التزنيه نعم قد
تعمل الوحدة الشهورية بالنظر الى هذه المرتبة وهي في
الحقيقة قرب في اعلى مرتبه وانما الوحدة الوجودية نظراً
الى المطلق فقط ومن ههنا ينكشف ان الاطلاق
المستشريين العرفاء في اثبات الوحدة الوجودية والشهورية
ليس باختلاف في الحقيقة لتفاوت مواردها فوق بنو فوق
الله تعالى **خاتمه** كما ان الرب خلق عبداً للعبادة فذلك
العبدة يجعل رباً للعبادة فان كل شخص لا بد له من
عقيدة في ربه يرجع بها اليه ويصور بها فاذا تجلى فيها
رغب اليه وان يتجلى في غيرها انكره واعاذه منه واساء

الارب في تنس الامر فالهة اعتقادات المقيدتين المحجوبين
ليست الا بنحوهم وغتهم وان لم يكن بايديهم الظاهرة
فيدخلون تحت عموم انعبدون ما تفتحون بايديكم فاياك
ان تنعقد بعقد مقيد فيفوتك خير كثير وكفى واسعاً كما
ان ربك واسع كبير لا يحصره مقيد صغير سجان من وسع
قلب الانسان الكامل فوسعه واليه الاشارة بقوله
تعالى ولكن وسع قلب عبد المؤمن اي امين نفسه عن
القيد فيسع الحق للحق وكيف تقيدته وهو تعالى يقول
انما تولوا فثم وجه الله فلا تقيدته بوجه دون وجه وليس
لسواه وجه بوجه كل شيء هالك الا وجهه اللهم اجعل
كل الوجود دائماً الشهور بوجهك وكن انت المشهود بوجهك
الهي ابن عملي يدي يمني على المحصور انت شهيد على كمال القصور
لكن فضلك لا يميز بين الحد والقصور الهي انت لا غيرك
مرادى حبك لاهب احد سواك في فوادي لا مطلوب منك
الا انت الهي من ذي الذي تشرف بحضورك فرام محجاً

وبعد

وبعداً او من ذا الذي انتس بشهودك فابنغي غيرك ودا لا
مستول منك الا انت الهي اعوذ بك من كل لذة من غير
حضورك ومن كل راحة بدون ظهورك الهي فرجل رجائي
جبرم كرمك وخط مناق بقاء جودك فحقق فيه املي واحتم
بالحق عملي الهي ليس مثلي سواي ولا نظيري ورائي في جنابك
اذ كل عبد يطرده يصير ابناً او الى امره سابقاً وانت كلاً
طردني لا اعمل خيراً ولا اخرج من بابك فاغفر لعديم النظر
يا ابن المثل لك ولا نظير ليس كمثل شيء وهو السميع البصير
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمداً
عبده ورسوله ارسله رحمة للعالمين صلى الله عليه
وسلم تسليمه واله واصحابه وانصاره الى يوم الدين
والحمد لله رب العالمين

سلطان احمد ده مصری د بکله معروف

رشاد تلو شیخ ابراهیم کریم افندی

حضرتلرینک درگاه شریفنه

وقف اولمشدر

۱۲۱۴
۱۴ ریح الاخر

